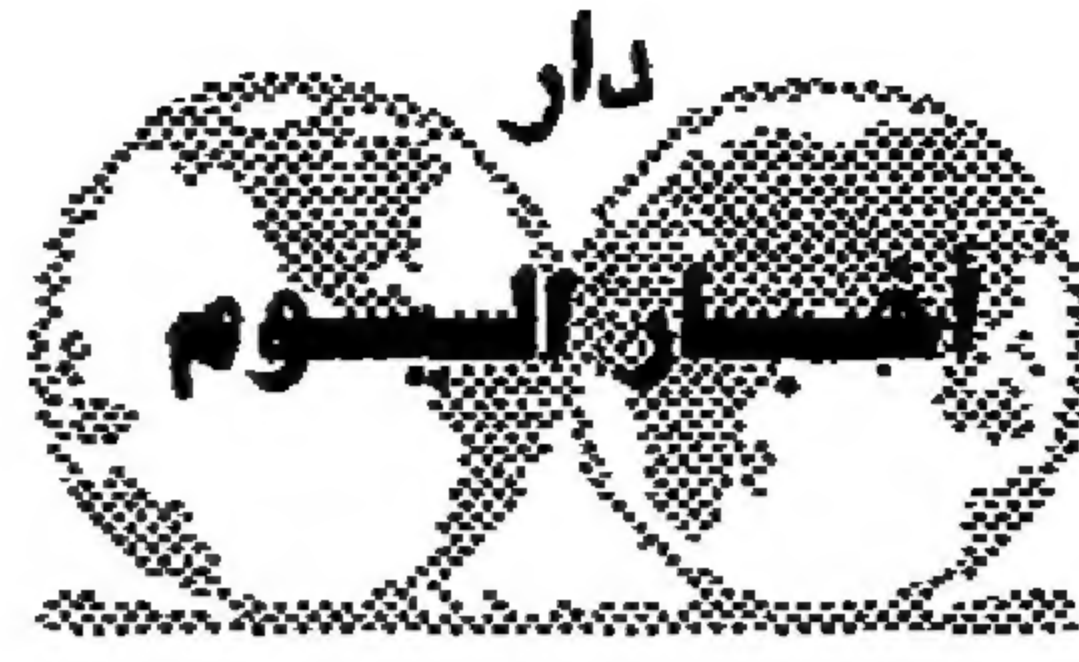


كتاب اليوم

اليهود واليهودية



د. عبد الحليم شلبي



قطاع الثقافة

كتاب اليوم

يصدر
أول كل شهر

رئيس مجلس الإدارة :

إبراهيم سعدة

رئيس التحرير :

نبيل أباطة

الطبعة الثانية

XX

□ عدد مارس ١٩٩٧ □

XX

أسعار كتاب اليوم في الخارج

الجمهورية العظمى	دينار
المغرب	درهما
لبنان	ليرة
الأردن	فلس
العراق	فلس
الكويت	دينار
السعودية	ريال
السودان	قرش
تونس	دينار
الجزائر	سنتا
سوريا	ل.س
الحبشة	سنت
البحرين	دينار
سلطنة عمان	ريال
غزة	دولار
ج. اليمن	ريالاً
الصومال، نيجيريا	بنى
السفـال	فرنكا
الإمارات	درام
قطر	ريالات
انجلترا	جك
فرنسا	فرنك
ألمانيا	مارك
إيطاليا	ليرة
هولندا	فلورين
باكستان	ليرة
سويسرا	فرنك
اليونان	دراخمة
النمسا	شلن
الدنمارك	كرون
السويد	كرون
الهند	روبية
كندا - أمريكا	سنت
البرازيل	كروزيرو
نيويورك - واشنطن	سنتاً
لوس انجلوس	سنت
أستراليا	سنت

● الاشتراكات ●

جمهورية مصر العربية
قيمة الاشتراك السنوى ٤٨ جنيها مصريا

البريد الجوى

- دول اتحاد البريد العربى ٢٥ دولارا
- اتحاد البريد الافريقى ٣٠ دولارا
- أوروبا وأمريكا ٣٥ دولارا
- أمريكا الجنوبية واليابان وأستراليا ٤٥ دولارا
- أمريكا أو ما يعادلها
- ويمكن قبول نصف القيمة عن ستة شهور
- ترسل القيمة إلى الاشتراكات
- ٣ (أ) ش الصحافة
- القاهرة ت : ٥٧٨٢٧٠٠ (٥ خطوط)
- فاكس : ٥٧٨٢٥٤٠
- تليكس دولى : ٣٠٣٢١٠
- تليكس محلى : ٢٨٢

اليهود واليهودية

تأليف:

الدكتور عبد الجليل شلبي

فاتحة الكتاب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ①
الْرحِيمِ ② مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ③
إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ④
اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ⑤ صِرَاطَ
الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ
الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ⑥

تقديم

يعرض هذا الكتاب معلومات وافية عن الأمة الاسرائيلية منذ نشأة العبريين في الجزيرة العربية وفي بلاد الكلدانيين ثم في فلسطين، كما يعرض تشتيتهم بعد هدم هيكلهم في أنحاء الأرض ومحاولاتهم العديدة لاعادة دولة لهم حتى قامت لهم أخيرا دولة قوية ذات مطامع لا تنتهى.

ويلاحظ من هذا العرض أن أساس تماسك هذا العنصر يقوم على العقيدة الدينية وعلى تمسكهم بما جاء في كتابهم من أن الله سبحانه وعد ابراهيم ووعد اسحق بملك واسع في هذه الأرض، وعلى هذه العقيدة قام جهادهم وبها استباحوا دماء الآخرين وقالوا: ليس علينا في الأميين سبيل. وقد عرضت في هذه العجالة مع تاريخهم وديانتهم فرقهم الدينية، وقلاسفتهم وأشهر أنبيائهم الذين كان لهم جهاد في تصحيح العبادة وإقامة الدولة، وأود أن أكون قدمت في هذا المختصر ما يفيد أبناءنا طلاب الدعوة ودارسى الديانات وأسأل الله تعالى أن ينفع بهذا العمل على ضالته وأن يثيبني عليه.

وصلى الله وسلم وبارك على نبي الحنيفية السمحة سيدنا محمد سيد الأنام كله. وعلى آله وصحبه ومن اهتدى بهديه.

الباب الأول

بداية الأسرة

بين يدي الحديث

هذا حديث موجز عن تاريخ اليهود وديانتهم وسياستهم. وكلها أفكار يرتبط بعضها ببعض، فلا يُدرس التاريخ اليهودي دون درس ديانتهم. ولا ديانتهم منسلخة عن تاريخهم، فالديانة اليهودية نشأت وتطورت متأثرة بتطورات هذا الشعب والأحداث التي مرت به ومصدر هذه الدراسة قبل أي مصدر آخر هو العهد القديم من الكتاب المقدس، ويدعو هذا إلى الإلمام بشيء من تاريخ الأمم التي عاصرت اليهود واختلطت بهم سواء في أرض الرافدين أو في فلسطين، ثم الكتب الإسرائيلية المقدسة الأخرى، والآثار التي أثرت عنهم.

وتفصيل هذه الدراسة قد يملأ سفرًا ضخماً، فإذا أضيفت إليه الدراسات النقدية وآراء الباحثين وخصوصاً المحدثين كان الحديث أكثر ضخامة وأكبر حجماً، ولكنني اكتفى بعرض المعالم ذات الأهمية، وأدع التفاصيل الفرعية، ووجهات النظر المتعارضة، لأنني أكتب هذا الحديث للبادئين في دراسة الأديان ومقابلاتها، وقد كان جزء منه مما ألقى على طلاب العقائد والديانات في جامعة الأزهر، فاكتفيت بعرض هذه المعلومات الأساسية أمامهم، ولمن شاء بعد ذلك أن يتوسع في أي جزئية من الجوانب التي تعنيه.

والعهد القديم أكثر أهمية لقداسته لديهم، وهو كتاب تاريخ أكثر مما هو كتاب دين، وهو يتحدث عن أنبياء الشعب العبراني وكبار قواده، وكبار الرجال الذين أسهموا في بنائه وتطوير حياته، وخلال هذا الحديث التاريخي تأتي تعاليم وعظات الأنبياء والحكماء والأحبار منهم، كما تأتي صلات هذا الشعب بالأمم الأخرى ويظهر تأثيرهم بدياناتهم وحضاراتهم.

وقد اتصل الشعب العبراني - منذ عهد ابراهيم خليل الله إلى أن قامت لهم دولة وإلى أن أعيدت لهم دولة حديثة - بأمم عديدة. وامتص كثيرا من عاداتهم وتقاليدهم الدينية، وامتزج أيضا بهم بالمصاهرة وغير المصاهرة، فلم تبق ديانتهم نقية خالصة كما تركها أنبياؤهم، ولا دماؤهم نقية كما يدعون وكما يتوهم بعض الناس.

وهذا ما يحتم أن نلم بمعرفة الحضارات والديانات القديمة التي عاصرها بنو اسرائيل واختلطوا بأهلها.

والدراسات اللاهوتية تبدأ متاهجها بدرس تاريخ الشرق الأوسط القديم وعرض حضاراته ودياناته، ليتمكن الموازنة بينها وبين الديانة اليهودية، وليتمكن التعرف على مكونات العهد القديم.

وتبدى هذه الدراسة أن الشعب العبراني كان أقل حضارة وأكثر بداءة من جميع الشعوب التي عاصرها واختلط بها. وأنه كان يستفيد منها ولا يفيدها ولكنه ترك هذا التراث الروحي الذي أتيح له أن ينتشر انتشارا واسعا، مع نشاط المبشرين المسيحيين، لأن العهد القديم الذي يعرض تاريخ اليهود مقدس أيضا لدى المسيحيين، ولأن السيد المسيح عليه السلام - نبي من أنبياء بني اسرائيل، لم يأت لهدم ديانتهم، ولكنه جاء ليصلح ما أفسدوا منها وليكمل نقصها، وقد قال: «ما جئت لأنقض الناموس بل جئت لأكمله» - وحقا بتسامحه ودرايته. بدلالات النصوص أصلح ما أفسد أحبارهم ورياسيهم، وقد فعل أنبياء بني اسرائيل مثل هذا من قبل.

كان الاسرائيليون ينحرفون بكثرة عن تعاليم أنبيائهم ويقلدون وثنيات

● الباب الأول ●

الأمم التي من حولهم، لأنهم كانوا أقل منهم مدنية وأضعف قوة، حتى بعد استقرارهم في أرض فلسطين وإقامتهم دولة لهم بها، وبعد انتصاراتهم الحربية ظلوا يحاكون من حولهم ويعبدون آلهتهم أو يتخذون لهم أنصبا مثلهم.

وبين أيدينا الآن فيض من الكتب الحديثة منها ما يعنى بدرس الشعب الاسرائيلي خاصة، ومنها ما يتناوله ضمن الحضارات القديمة، والديانات العديدة التي ظهرت في الشرق الأوسط أو الأقصى، ولا يغفل أى منها أن يرجع إلى المصادر اليهودية المقدسة وغير المقدسة - من التوراة، والتلمود، والمشنا، والمدراش وغيرها.. وأيضا ما جاء في تاريخ يوسفوس، ولا يعنى هذا أنهم أخذوا بكل ما جاء فيها، فهم قد خالفوها في مواقف كثيرة، وفندوا كثيرا من محتوياتها، ونال العهد القديم نقدا أوسع ومعارضات أشد، مما اضطر الريانيون والأخبار أن يتناولوا نصوصه ويحملوها على محمل غير ظاهرها.

ثم كان نشاط الحفريات والكشوف الأثرية بدءا من القرن الماضي يتبعوا جديدا للدارسين، وثقوا به أكثر مما وثقوا بغيره. وأيدت هذه الكشوف بعض ما جاء في العهد القديم وعارضت بعضا آخر، وصدرت عن هذه الآثار والحفريات التي أجريت في جوانب عديدة من الشرق الأوسط - مكتبة كبيرة، تحوى معلومات واسعة عن هذه الحضارة أو الحضارات، وبها اتسعت دائرة البحث في أصول الديانتين اليهودية والمسيحية.

وتوقفت عمليات الحفر والتنقيب أثناء الحرب العالمية الثانية. ثم استؤنفت لمدة وجيزة إذ توقفت أثناء حرب العرب واليهود في أواخر الأربعينيات الماضية، وهي تجرى الآن بنشاط أقل، ولم ينته البحث في محتويات العهد القديم إلى كلمة نهائية.

أسماء غير مترادفة

إننا نتحدث عن هذا الشعب بشيء من التسامح في تسميته، فنقول مرة الشعب العبراني وثانية الشعب الاسرائيلي وثالثة اليهودي مما يؤهم أنها

أسماء مترادفة، وهى فى واقعها ليست كذلك. فالعبرانيون أو العبريون هم الذين جاءوا مع ابراهيم عليه السلام من بلاد الكلدانيين إلى أرض كنعان، سموا كذلك لأنهم عبروا نهر الفرات متجهين إلى هذه البلاد أو لأنهم عبروا نهر الأردن فى تجولهم فى بلاد الكنعانيين. وتعزى هذه التسمية فى التوراة إلى عابر بن سام بن نوح، الذى هم من سلالة، وهذه التسمية الأخيرة مما فنده بعض المستشرقين، وعابر هذا لم يكن أكبر أبناء سام، ولا جدا أدنى لإبراهيم، ثم إن أبناء نوح وسلالاتهم ممن ذهب بهم الدهر ولا يطمأن إلى تاريخهم (١).

أما الاسرائيليون فهم أبناء يعقوب، وستأتى تسميته باسرائيل، وقد نسل اثنى عشر ابنا كل واحد منهم صار أصلا لجد ينسب إليه. وبهذا يخرج من أسرة الاسرائيليين كثير من العبرانيين، مثل لوط وذريته، واسماعيل ونسله، وأيضا عيسو بن إسحق... فهؤلاء عبرانيون وليسوا اسرائيليين.

وأما اليهود فينسبون إلى يهوذا — الابن الرابع ليعقوب، وكانت له الرسالة الدينية من بين إخوته فنسبوا إليه باعتبارهم أبناء هذه الديانة، وجاء فى بعض الكتب أنها نسبة إلى مملكة يهوذا — الاقليم الجنوبي من مملكة إسرائيل. وهذا ليس بشيء.

فالأسماء الثلاثة — ليست مترادفة، ولكن قد يستعمل أى اسم منها للجميع تجوزا.

وهبارة الرسالة الدينية بعد ذلك فى بنى لاوى «ليفى» — ويعرفون باسم «اللاويين» ولاوى هو الابن الثالث ليعقوب. ومن هذه السلالة هارون أخو موسى. وهارون عند اليهود هو الزعيم الدينى. أما موسى

(١) فى الإصحاح الحادى عشر من سفر التكوين: «عابر بن شالخ بن ارفكشاد بن سام» وفيه أن ابراهيم بن تارج بن ناحور بن سروج بن راعو بن فالج بن عابر.. وجاء فى محاضرات تيرنر Turner أن عبرى بمعنى خارجى، وأن القوم سموا بذلك لأنهم فصلوا ديانتهم عن ديانة الكنعانيين — فهى إذن تسمية متأخرة. وليس من المقبول أن يكون بين إبراهيم وبين نوح سبعة أبناء فقط.

فهو القائد السياسى. ولذا انحصرت الرسالة الدينية فى هارون ونسله. هذا بالنسبة للأشخاص، أما اللغة فهى اللغة العبرية، لأنها أقدم من اسرائيل وبنيه، ومع ما دخلها من تطورات وتغير ظلت ترجع إلى أصلها الأول. وتوجد الآن لغة عبرية قديمة وأخرى حديثة، وكانت بقسميها فى ركود يضيفها إلى اللغات الميتة، فلما قامت لاسرائيل دولة، انبعثت هذه اللغة وأخذت مكانا بين اللغات الحية فى المدارس وصحف اسرائيل، ولا يزال نشاطها يزداد يوما بعد يوم، بما تناله اسرائيل من تقدم وبسبب حرصها على إحياء لغتها.

أصل العبرانيين

من المقطوع به أن العبرانيين شعب من الشعوب السامية، والمحقق الآن أن هذه التسمية لا ترجع إلى سام بن نوح - كما جاء فى سفر التكوين، ولكنه اسم أطلق على مجموعة معينة من الناس، كما أطلق اسم الآريين واللاتين والمغول على مجموعاتهم. وكان العبرانيون ككل الشعوب السامية يسكنون الجزيرة العربية - فهى مهد الساميين جميعا - وقد انفصلت منها موجات متتابعة فى أحقاب متتالية، بحثا عن الرزق والتماسا لأمكنة أخصب وعيش أرغد ومن هذه الأجناس الفينيقيون والآشوريون والكلدانيون والأثيوبيون وغيرهم، فهذا الجذم العبرى منهم.

ولم تكن أور UR مقرهم الأصلي ولكنهم نزلوا إليها من جزيرة العرب، والكتب التى تتحدث عنهم تبدأ حديثها برحلة ابراهيم - عليه السلام من أور، وذلك مجازاة لما جاء فى العهد القديم من نباحية ولأن حياتهم قبل ذلك ليست معروفة معرفية كافية، سواء فى ذلك حياتهم فى الجزيرة أو فى أرض الرافدين، وكما لا يتفق الباحثون على وصف لحياتهم شامل لا يتفقون على تحديد المكان الذى كانوا فيه، ويرجع ذلك إلى قلة الآثار التى تركوها أو تدرستها، وإلى أنهم كانوا بدوا متنقلين، وإن كان تنقلهم فى بقعة محدودة من الجزيرة العربية، ولم تؤثر لهم فيها مواقع حربية ولا عرف لهم رئيس ذو شبهة ولا بطل ذو مآثر، وكل ذلك من شأنه أن يجعل حياتهم فى ذلك الوقت مبهمة غامضة. وأوثق الأقوال أنهم كانوا

قبيلة بدوية صغيرة في الجنوب الشرقي من الجزيرة العربية فيما بين الساحل وجنوب الصحراء، وحدد الباحثون مكانتهم الإجتماعية ودرجة حضارتهم وبقعة تنقلهم بالدابة التي كانوا يستعملونها ويعتمدون عليها في معاشهم، وقد كانوا يستعملون الحمر دون الابل والخيول، ويدل ذلك على أنهم لم تكن لهم شدة البدو القادرين على جوب الفيافي والتزاحم على المراعى والمياه ولذا لم يستعملوا الجمل سفينة الصحراء، ولم تكن لهم اشتباكات وحروب فباستغنوا عن الخيول، ثم إن الخيل يستعملها من له حظ من الحضارة أو شيء من الترف، وكانوا هم دون ذلك. فاعتمدوا على الحمر، ولكن يبدو من جانب آخر أنه حتى هذا الوقت لم يكن الحصان قد دخل الجزيرة ولا حياة سكانها، ولعله وجد في الشمال قبل أن يوجد في الجنوب، وربما كان وجوده في الشمال أيضا بعد ذلك بزمن غير قصير، ولا ينافي ذلك أن اعتمداهم على الحمر من أدلة ضعفهم واستكانتهم بين السكان الآخرين (١).

وقد كانت الحمر توجد على حالة وحشية بمقربة من السهول الرملية في الجزيرة العربية، وتصل أحيانا قطعانها المجفلة من السباع إلى أرض حوران (٢).

بهذا أمكن أن يقال إنهم كانوا في الجنوب الشرقي من الجزيرة، أو كانوا أدنى إلى الجنوب، وقد اشتهر اقليم الإحساء بالحمر أيضا (٣) ويبدو أن حياتهم بهذه البقاع، وعدم استقرارهم - مما سهل عليهم التحرك نحو الشمال حتى دخلوا سقى الفرات، وتدل هذه الحالة أن أعمالهم كانت هي الوسيطة بين سكان الساحل الممدنين الذين يعتمدون على التجارة، وسكان الصحراء المستهلكين، وقد كانت على ساحل المحيط الهندي والخليج

(١) انظر هذا كله كتيب «الثقافة العربية أقدم من ثقافة العبريين .. للأستاذ عباس العقاد ص ٥٢ وما بعدها

(٢) نفسه

(٣) لا يزال الناس يقولون عن الحمار الجيد النشيط : «حمار حساوى» يعنون إحسانى.

● الباب الأول ●

العربي مرافق للسفن التجارية الآتية من الهند وما حولها، وكان سكان الصحراء يحصلون على حاجياتهم مما يرد إلى تلك المرافق تنقل إليهم أحيانا وينتقلون إليها أحيانا أخرى، وقد عرف العرب من قديم بلاد الهند وعرف الهنود بلادهم. وكانت السيوف الهندية من معدات العرب الحربية، وكان هؤلاء يقومون بهذه الوساطة وربما جذبهم مكان ودفع بهم آخر حتى انتهوا إلى بلاد الكلدانيين في ظروف غامضة يصعب تحديدها - وكل هذا مما استنتجه علماء الآثار والمؤرخون

حياتهم في أرض الرافدين

كانت أرض الرافدين من قديم جدا مسرحا لأحداث لونت التاريخ بألوان لا تزال أثارها باقية إلى الآن، ولها أثر كبير في دفع الحضارة وتقدم الإنسانية.. كان السومريون أول الأجناس التي عمرت هذه البقاع وأنشأت فيها لونا حضاريا، فهم أمة نشطت التجارة والزراعة، وبنت المعابد، وبثت عن طريق الدين نوعا من الرقي، واستفاد الذين جاءوا بعدهم من حضارتهم، فظل العيلاميون والبابليون ومن بعدهم يبنون على آثارهم، وبقيت سمات من ديانتهم وحضارتهم بادية على هؤلاء جميعا.

وقد ظهر الأكاديون شمال سومر عند نهاية الألف الثالث قبل الميلاد، أو حول سنة ٢٠٠٠ ق.م تقريبا، وتم انتصارهم على سكان البلاد بزعامة قائدهم الكبير سرجون حول عام ٢٧٥٠ ق.م وحدد برايت قيام امبراطورية أكاد بسنة ٢٣٦٠ ق.م، ووصفها بأنها ربما كانت أول امبراطورية حقيقية في العالم، وتبدو عظمة هذه الامبراطورية في امتدادها وسعة رقعتها فقد شملت ما بين عيلام - على الخليج الفارسي إلى البحر المتوسط، ومن لبنان إلى سوس على نهاية الساحل. وكانت ميزتها أنها دولة موحدة ذات حكومة واحدة، وليست كما كانت دولة السومريين دولة مكونة من عدة دول. City states ولكن بقي لديهم ما كان متبعيا لدى السومريين من أن الاله إنلايل enlaile هو مصدر القوى كلها^(١) ويوجد من

الآثار ما يدل على أن ملوك أكاد سجلوا لأنفسهم حقاً إلهياً أو امتيازات، ووجد في الحفريات الحديثة اسم ناران سن *narran sin* - مسجلاً بين أسماء الآلهة.

على هذه الأمة وقد الشعب العبري أو الذي سمي عبرياً فيما بعد. ويتوقع أن هذه الوفادة كانت في الربع الأول من الألف الثالث ق.م. ويقال إنهم قبل أن يعرفوا باسم العبرانيين كانوا يسمون «خيري *Khabiri*»^(١) أو خيرو، ووجد هذا الاسم في رسائل تل العمارنة، وكانت الرسائل إخباراً لفرعون مصر بأن جماعة بهذا الاسم كانت تزحف من الصحراء على سكان الشمال، ويظن أنها كانت هي العبرانيين.

ولم تكن الديانة في بلاد الأكاديين ديانة واحدة، بل كانت طقوساً وشعائر مادية، وذلك لتوالي عدد من الأمم على هذه الأرض، وكان لكل أمة عقائدها وطقوسها، ولكن نظراً لأن طبيعة البلاد هي الزراعة، كانت الطقوس والآلهة متشابهة، وكانت الشمس والقمر والنجوم من معبوداتهم، كما كانت الملوك تنال احترام الآلهة وقداساتهم^(٢).

ولم تكن القبيلة السامية الوافدة بعيدة عن هذا، فمن الثابت أنها كانت وثنية، بينما دعا إبراهيم - عليه السلام - إلى عبادة إله واحد، وكان يسمى «إل شاداي» *El shadāy*. ولم تكن قبيلته على وفاق معه، بل نجدهم حتى بعد رحلتهم معه إلى أرض كنعان يحرصون على عبادة الأوثان، ويؤلهون الجبال، وتوجد أيضاً أدلة كافية على أنهم كانوا يعظمون صور الأسلاف^(٣). وهناك حوار ماثور بين إبراهيم وبعض الملوك أو الرؤساء. يقوده فيه إبراهيم بحسن حاجته إلى عبادة الله الواحد خالق كل شيء^(٤) ولعل عبادة إل شاداي كانت لأسرته ولبعض من أتباعه.

(١) the living post 139

(٢) محاضرات تيرتز، المحاضرة الثانية، وهذا عند أكثر الأمم

(٣) The religicus experibce . P 33

(٤) أنظر أبو الأنبياء إبراهيم ص ٤١

ودرس الديانة اليهودية الذي نتعرض له بعد بيدي ما تركت به ديانة البابليين من آثار. والذي نلمحه من هذا كله مع قلة المعلومات عن هذا العهد أن هذه الجماعة أثناء إقامتها بين الكلدانيين لم تكن ذاتية في حياتهم، بل كان لها في مجتمعهم بروز بوجه ما^(١) ويقال إن أبا إبراهيم أو عمه كان ملكا أو أميرا على جماعة أو إقليم وكلمة «إبرام التي صارت إبراهيم تعنى أمير. ويقال أيضا إن اسمه الأصلي هو «أورهام» Orham وأنها تعنى أيضا أمير^(٢). ومواقف إبراهيم التي جاءت في الكتب المقدسة تدل على أنه كان ذا مكانة وبروز في مجتمعه، ولهذا جرؤ على مخالفتهم وم حاجتهم.

بداية الرحلة

جاء في سفر التكوين أن تارحا أبا إبراهيم خرج به وبلوط حفيده. وساراي كنته^(٣) فخرجوا جميعا من أور الكلدانيين ذاهبين إلى أرض كنعان فأقاموا حينا، ولم يذكر سببا لهذه الإقامة، ولكن الحركة من أور كانت بقصد الاتجاه إلى كنعان.

وجاء في شروح العهد القديم أن تارحا أبا إبراهيم كان قد فقد ولده حاران أبا لوط، فلم يطق الإقامة في أور. فتركها تخفيفا عن نفسه.

ويذكر بعض الباحثين أن بلدة حاران كانت مقر القبيلة الأصلية، ولكن العاصمة «أور» بما فيها من تقدم ومدنية جذبتهم إليها، فأقاموا بها ما أقاموا، ثم جاءت غارات العيلاميين التي كانت مكتسحة مدمرة، فأزعجت السكان وحملتهم على الفرار من وجه المغيرين، وكانت أسرة حاران - ضمن الراحلين، فذهبت إلى موطنها الأصلي حاران لتقيم إقامة مؤقتة ربما للاستراحة - ثم تواصل رحلتها، بعدها إلى أرض كنعان. وهذا يوضح ما جاء في سفر التكوين ويبين سبب الرحلة والإقامة العارضة. ويستأنس لهذا الرأي بما كشفت الحفريات الحديثة في أرض الراقدين من سمات

(١) Egypt and Israel II

(٢) أنظر Living Post 14 وهو يرجح هذه التسمية.

(٣) الكنة زوجة الابن

حضارة سومرية عظيمة، وما وجد في عاصمتهم «نَبُور» من عبارات محزنة من الرثاء والبكاء على هذه الحضارة العظيمة التي حطمها العيلاميون، ووجد أيضا وصفا لغاراتهم التي جعلت الآباء يرحلون تاركين أولادهم. والزوجات أيضا يتركن أزواجهن وأولادهن، وهكذا تشتت الأسر. وفي سنة ١٩٦٠ ق.م حطمت مدينة أور تحطيمًا نهائيًا^(١) ووجد في الحفريات التي أجريت هناك كتابات تصف غارات العيلاميين. وبكاء السامريين على ما أصابهم، وحدد هذا الهجوم بهذه السنة.

وبينما كانت هذه الغارات العيلامية جارية، كان الآموريون يغيرون على الاقليم من شماله الغربي، ووقعت حاران بين الجانبين، وكان لابد لأسرة تارح أن تزمع الرحيل إلى بلد آمن تفصله الجبال وعوامل الطبيعة عن هذه الأحداث، فأتجهت إلى أرض كنعان.

وهذه الأسباب تجعل الرحلة معتمدة على أسباب مادية بحثة لادخل للدين فيها. وقد مات تارح في حاران فآلت رياسة الأسرة إلى أكبر أبنائه ابرام. فاضطلع بها.

وانفرد القرآن الكريم بذكر سبب ديني لهذه الرحلة، وهو فشل دعوة ابراهيم بين قومه إذ دعاهم إلى عبادة إله واحد، وحطم أصنامهم، وعاب عبادتهم للكواكب، حتى هموا بإحراقه وقتله فنجاه الله من النار، وكانت بردا. وسلاما عليه، ووجهه ولوطا إلى الأرض التي بارك فيها للعالمين، وهي أرض كنعان، وبعد عبورهم نهر الأردن أطلق عليهم اسم العبرانيين وهي كلمة مأخوذة من العبور، أو من العبر من الجانب الآخر^(٢)

الخطوط الرئيسية

لتاريخ الاسرائيليين

أوثر أن أقدم هذه الخطوط البارزة من تاريخ الاسرائيليين بين يدي الحديث عن الديانة اليهودية حتى لا يتشتت ذهن الطالب حين تعرض عليه

بعض التفاصيل من هذا التاريخ..

وقد عرفنا أن هذا الشعب جذم سامى انفصل من الأمة السامية الكبرى، وقد انفصل منها عديد من الأمم في أزمنة متطاولة، ولا يزال الرأي الراجح لدى المؤرخين أن الجزيرة العربية كانت هى المهد الأول لجميع الشعوب السامية، ولا يمكن تحديد الزمن الذى نزحت فيه هذه الجماعة من الجزيرة العربية إلى أرض الرافدين، ولكنهم أقاموا هناك بين ساميين نزحوا إلى هذه الأرض من قبلهم.

وقد رأينا من قبل أن أرض الرافدين كانت مهد حضارة اجتذبت إليها الشعوب منذ عهد السومريين.

ولا يكاد التاريخ يذكر شيئاً عن حياة هذه الجماعة في تلك البقعة حتى كان العهد الكلدانى، حين كانت أور UR عاصمة كبيرة تتمتع بحضارة راقية، وتحت حكم ملوك أقوياء، ففي هذا الوقت ظهر ابراهيم عليه السلام رئيساً على جماعة هاجر بها إلى بلاد الشام، وقد تنقل في إقليم سوريا على حافة الصحراء، كما انتقل إلى مصر وعاد منها بجارية تدعى هاجر ولدت له اسماعيل. ومن ثم دبت الغيرة في قلب سارة الزوجة التى جاء بها من «أور» فلم تطق هاجر معها فذهب بها إلى مكة لتقيم مع ابنتها بجوار البيت المحرم حيث يأوى إليهما الناس، فيجدان ما يقيمان به حياتهما. من الواقدين عليه، ورجع هو إلى زوجته.

ورزقت سارة من ابراهيم على الكبر ولدها اسحق، ولد لإسحق ولدان عيسو ويعقوب، وعيسو هو الأكبر لكن قيادة الأسرة وكيانها الدينى أسند إلى يعقوب لأسباب تأتى بعد.

وسمى عيسو لحمرة كانت به «آدوم»، ونشأ من ذريته الشعب الآدومى أو الآدوميون، أما يعقوب فسمى بعد باسم اسرائيل^(١)، وتزوج يعقوب

(١) لكل من الاسمين معنى خاص فى العبرية - فيعقوب معناه ليحفظ إيل، أو محفوظ برعاية الله، واسرائيل تعنى ليحكم إيل، أو جندى الله.

اختين بنتي خاله، «لَبَّان» كانت أولاهما تدعى ليثة، والثانية تدعى راحيل. وأنجبت راحيل ولدين أكبرهما يوسف^(١) الذي كان أبوه يحبه كثيرا حتى أثار غيرة اخوته منه وكراهيتهم له فصمموا على التخلص منه ونقلته قافلة مهاجرة إلى مصر في قصيصه المعروف وفيه أنه شب وترعرع في مصر وسجن ثم كان أمينا على خزائنها وحدثت في ذلك العهد مجاعة في مصر وبلاد الشام، ولكنه كان قد اختزن من القمح ما يسد غائلة الجوع فكان الناس يأتون إلى مصر ليبتاعوا ميرتهم.

واحتال يوسف حتى أحضر أباه واخوته إلى مصر فأقاموا بها سنين طويلة يقال إنها كانت ٢٢٠ سنة^(٢) تكاثروا خلالها ونما عددهم واكتسبوا كثيرا من حضارة المصريين، ولكنهم ظلوا متفصلين ومميزين عنهم ولهم بقعة خاصة يقيمون بها.

وحدثت أسباب تدعو إلى الخصومة والتباغض بين المصريين وبنى اسرائيل حتى جاء فرعون لا يعرف من كان يوسف، فاشتط في التنكيل وأسرف في تعذيب الاسرائيليين، فكان يقتل من يولد لهم من الذكور ويستبقى الإناث إذ لا خطر متهن.

وفي هذه الأثناء ظهر موسى عليه السلام - وقصة نشأته في بيت فرعون معروفة. كذلك هجرته إلى «مديان» في سيناء وإقامته مع شعيب عليه السلام وزواجه من ابنته.

وجاء إلى مصر ليخلص قومه من بطش فرعون.

أقام موسى في مصر يناضل ويناضل معه أخوه لأمه هارون حتى استطاع أخيرا أن يقلت بينى اسرائيل، إلى أرض سيناء، ومكث أبناء اسرائيل في هذه البقعة أربعين عاما، مات خلالها هارون وموسى، فانتقلت قيادة الاسرائيليين إلى يوشع.

(١) بالعبرية معناه ليضيف إيل، أو ليزد الله ويبارك.
(٢) أنظر مقدمة ابن خلدون ص ١٣ نقلا عن المسعودي

● الباب الأول ●

هذه مرحلة من مراحل التاريخ الاسرائيلي، يمكن أن تقسم إلى وحدات، كل وحدة لها تفاصيلها وأحداثها، ولكنها جميعا يحيطها الغموض، وتتغص بالمبالغات والأساطير، ومرجع المؤرخين فيها قبل كل شيء ما جاء في العهد القديم من الكتاب المقدس، وجاء في القرآن الكريم حديث يوسف وموسى وخروج بنى اسرائيل من مصر، وعدا ما جاء في القرآن لا يطمأن إليه، وجاءت فيه أحاديث أخرى عن بنى اسرائيل وأنبيائهم وملوكهم، ولكنه لم يعن بذكر تفصيلي لتاريخهم.

وتبدأ المرحلة الثانية - وهي مرحلة لها بعض الوضوح التاريخي وإن لم تخل من المبالغات والأساطير - بخروج يوشع من أرض سيناء بالشعب الاسرائيلي الذي معه - إلى أرض فلسطين. وكان هو القائد الأعلى، ولكن كان لكل قبيلة أو سبط من الأسباط الاثني عشر زعيم أو قائد خاص، ونزلوا عقب خروجهم من سيناء إلى بادية شرق الأردن، في الجنوب الشرقي من سوريا، وظلوا يوالون الحروب مع البلاد المجاورة للاستيلاء على أماكن خصبة، وتأسيس دولة خاصة بهم، فطالت هذه الحروب وامتدت، وهي مذكورة في سفر يوشع، وسفر العدد، وهي تسجل ليوشع انتصارات باهرة، أولها انتصاره على «سبحون» ملك الأموريين، ثم على «عوج» ملك باشان ثم استطاع أن يقطع مدنا من مملكة كنعان في فلسطين من أهمها أريحا، وهي مدينة مقدسة كان يهوه إله العبرانيين قد وعدهم بها.

وقد أشعل يوشع فيها النار فأحرقها وأباد سكانها ومزروعاتها، وكان هذا نصرا عظيما له، ثبت به أقدام الدولة الناشئة، وبتثبيت قدمها في هذا الطرف أخذت تناضل لتستولي على أرض أوسع واستمرت حروبها إلى ألف عام أو ما يزيد بعد ذلك.

ويقدر ظهور يوشع وقومه من الصحراء، وبداية زحفهم إلى أرض كنعان بأنه كان في منتصف القرن الثالث عشر ق م. أي نحو سنة ١٢٥٠ ق م تقريبا. وحياتهم بعد استقرارهم وتكوينهم شعبا له مميزاته العنصرية والسياسية مرت بهذه الأدوار.

عهد القضاة، ثم عهد الملوك

بدأ الاسرائيليون بتقسيم الأرض بينهم أخذ عشر قسما، أخذها أحد عشر سبطا من أبناء يعقوب الاثنى عشر، عدا سبط يهوذا - الابن الرابع له - فقد ظل أبناؤه موزعين بين الأسباط الأخرى، لأن الرسالة الدينية كانت مقصورة عليهم، فجعل منهم معلمون في كل سبط، واختار كل سبط رئيسا له، فكان هؤلاء الرؤساء يعقدون مجالس للتشاور في أمر الجماعة وتصريف شئونها، ويسمى الواحد منهم قاضيا ويعرف عهدهم باسم «عهد القضاة».

وقد امتد هذا العهد نحو مائة سنة وستين عاما (١١٨٠ - ١٠٢٠) ق م. أي أنه شغل الربع الأخير من القرن الثاني عشر، وامتد حتى الربع الأخير من القرن الحادي عشر.

وفي آخر هذا العهد كان الرئيس الديني هو صموئيل، وكان العبرانيون حين جاوروا ممالك أرقى منهم في أرض كنعان أحبوا أن يكون لهم كما لجيرانهم ملك. وأنهم رغبتهم إلى صموئيل، فأخذ يردهم عنها محذرا لهم من استبداد الملك بهم، ولما أصروا اختار لهم شاءول، فكان أول ملك عليهم، وقد جاء في القرآن الكريم إشارة إلى هذا حيث ذكر شاءول باسم طالوت (١)

كان شاءول ملكا فاشلا لم يستطع أن يحقق لهم نصرا ضد الفلسطينيين، بل واجه هزيمة شنيعة فقد فيها ثلاثة من أولاده، ثم انتحر هو حزنا، وله في فقد أولاده مرآة مؤثرة (٢)

وكان داود عليه السلام - ثاني ملك عليهم وهو الذي قتل جالوت زعيم الفلسطينيين - ومد حدود دولة اسرائيل إلى أقصى ما وصلت إليه من السعة، وهو الذي اتخذ مدينة اورشليم (القدس) لتكون عاصمة الدولة،

(١) سورة البقرة س ٢ آيات ٢٤٦ - وما بعدها

(٢) أنظر سفر الملوك الأول صموئيل الأول ص ٨

● الباب الأول ●

وبنى بها أول معبد لهم - على أنقاض معبد كان بها لليبوسيين من قبل، واستمر حكمه نحو ستين عاما كانت مليئة بالحروب، ولكن الدولة انتعشت في عهده ماديا وأديبا، وأحرزت مع الثراء المادى قوة حربية، فضلا عن توحيد أسباطها.

وخلف سليمان أباه داود: واستمر حكمه نحو أربعين عاما (٩٦٣ - ٩٢٣ ق م) قام خلالها بمشروعات تجارية ومعمارية وصناعية، وبلغت الدولة في عهده أقصى ما بلغت من الأبهة والترف، وهو الذى بنى الهيكل بناء فخما مكان الهيكل الذى بناه أبوه، وبنى لنفسه أيضا قصراً عظيماً^(١) وتزوج بنت أحد الفراعنة، وكان هذا شرفاً عظيماً أن يتزوج إسرائيلى بنت فرعون مصرى، ولا يحفظ التاريخ له ما حفظت الكتب المقدسة من حكمة وحسن تصرف، فقد أجهد الدولة من الناحية المادية بسبب إسرافه فذهب فيها الضعف، وظهرت بين كبرائها خلافات كبيرة نتيجة سياسته واعوجاجه.

ويقول عنه الكتاب المقدس إنه أحب نساء غريبة كثيرة مع بنت فرعون - مؤابيات وعمونيات وأدوميات وصيدونيات وحثيات من الأمم التى نهى الله عن الاختلاط بهن، فكان له سبعمائة من النساء الحرائر وثلاثمائة من السرارى، فأما لى النساء قلبه فذهب وراء آلهة أخرى، عشتروت إلهة الصيدونيين، وملكوم برجنس العمونيين^(٢) وبنى مرتفعة يكموش رجس المؤابيين على الجبل تجاه أورشليم، وعمومك رجس بنى عمون، وهكذا فعل لجميع نساء الغريبات^(٣).

وكان عاقبة هذه الحالة أن انقسمت الدولة بعده إلى مملكتين، مملكة يهوذا فى الجنوب وعاضمتها «أورشليم» ومملكة إسرائيل فى الشمال

(١) بنى لسليمان الهيكل حرام ملك صور بواسطة عبيده وعماله، وأنظر وصف البيت وبناءه فى سفر الملوك الأول ص ٥ وما بعده

(٢) الملوك الأول ص ١١

(٣) نفسه

وعاصمتها السامرة. ثم بدأ الضعف يدب في كلتا الدولتين، وكانت الدولتان الكبيرتان في مصر وأرض بابل قد شب بينهما تنافس سياسي وأصبحت إسرائيل محاصرة بخصمين كل منهما أقوى منها، وكان لا بد لها أن تنحاز إلى إحدى الدولتين، واختلف رؤساؤها فيما بينهم على الاتجاه الأفضل للدولة، ولكنهم أخيرا ركنوا إلى مصر فكان ركونهم هذا إعلان عداء للأشوريين، وهذا ما سبب غزو الملك سرجون الثاني لهم.

ويأتى تفصيل لهذا الموقف بعد.

خلاصة تاريخية

قبل أن تنتقل إلى دخول العبرانيين فلسطين نلخص تاريخ الحقيقة الماضية في النقاط التالية:

١- هجرة جماعة سامية من جنوب شرق الجزيرة العربية إلى أرض بابل، وهى هجرة لم يعرف عنها إلا ما دلت عليه الكشوف الحديثة، ولا يمكن تحديد الزمن الذى حدثت فيه، ويرى الأستاذ العقاد أن حياتهم فى «الجزيرة» ورثتهم صفات لا تزال معهم الى الآن، وهذا لجمودهم وتمسكهم بماضيهم، ولا يستبعد هذا، غير أن جماعات كثيرة فى ظروف مختلفة انضمت إليهم (١)

٢- والهجرة التى منجتها لقب العبرانيين، هى التى قادها ابراهيم، ويظن أنها كانت تعاصر حركة الهكسوس، وفيها كان هجّوم على منطقة شرق البحر المتوسط من مجموعة أجناس منهم الساميون ومنهم غير الساميين من الحوريين والحثيين والميتانيين، ومنهم جماعة الخابير والداين يغلب على الظن أنهم العبرانيون، وربما قدم معهم اليبوسيون والفرزيون (٢).

وقد ذكرنا قبل بعض الأسباب التى يراها المؤرخون دافعا لهجرة تارح

(١) انظر اللغة العربية أقدم Heku sheswet

(٢) تاريخ سورية ج ١ ص ١٥٧، ١٥٩، ١٦٠، ٦١

● الباب الأول ●

أبى إبراهيم من أور، وقد تكون ضمن هذه الهجمة الواسعة، وهى قد حدثت أوائل القرن الثامن عشر، وكان الهكسوس أبرز عناصرها وقد دخلوا مصر أوائل القرن الثامن عشر ١٩٠٠ ق.م تقريبا، وكان ملوك الأسرتين الخامسة عشرة والسادسة عشرة من الهكسوس، وبين أسماء ملوكهم اسم يعقوب^(١)، وكانت مدة حكمهم فى مصر من سنة ١٧٣٠ - ١٥٨٠ ق.م تقريبا أى نحو قرن ونصف القرن. ثم طاردهم الملك أحمس Ahmose الأول، رأس الأسرة الثامنة عشرة.

٣- الهجرة الثالثة إلى مصر، وقد جاءت فى سفر التكوين، كانت بسبب يوسف الصديق، وقد عد سفر الخروج أبناء يعقوب الأحد عشر الذين جاءوا معه، وقد كان يوسف بمصر من قبل، وذكر أن الذين جاءوا كانوا سبعين نفسا من صلب يعقوب، ثم توالد بنو إسرائيل وكثروا وامتلات بهم الأرض^(٢).

٤- الهجرة الرابعة كانت من مصر إلى فلسطين - أواخر القرن الثالث عشر ق م، بقيادة موسى ثم من بعده يوشع.

(١) ظهر الهكسوس أوائل القرن الثامن عشر، وسموا فى اللغة المصرية القديمة Heku sheswet وهى تعنى الملوك الرعاة، أو الحكام الأجانب، وهم أول من أدخل الخيول والعجلات الجرارة، وهذا مما يستدل به على صلتهم بالحضارة «الهندو أوروبية» - وقد استولوا على سورية ثم تسلسوا تدريجيا حتى دخلوا مصر، وقد قاموا فيها بأعمال وحشية كثيرة، وأدخلوا مصر الإله بعل والآلهة عشتروت، وجعلوها عدلا للإله ست والآلهة إيزيس، كما أدخلوا أخت بعل ورفيقة منات، وكانت عاصمتهم «أفاريس» - مكان صان الحجر، وهى مدينة العنابر التى بناها الإسرائيليون للملك رمسيس الثانى، وجاء فى سفر الخروج ١ / ١١ أنهم بنوا لفرعون مدينتى مخازن فيثوم، ورعمسيس، وأنظر تاريخ سوريا ١ / ١٦٠ هامش (٤).

(٢) خروج ١ - ٨

قصة ابراهيم من سفر التكوين

بعد الإيضاحات التاريخية السابقة، نرجع إلى قصة ابراهيم وذويه كما جاءت في العهد القديم ويلاحظ أن الخلاف واسع جدا بين ما جاء عن أبى الأنبياء ابراهيم في العهد القديم وما جاء عنه في القرآن الكريم، وإن كان القرآن لم يعن بذكر التفاصيل والجزئيات من حياته.

وفي الإصحاح الحادى والعشرين من سفر التكوين وما بعده قصص ابراهيم وبنيه ورحلاتهم حتى استقرارهم أخيرا في فلسطين، وخطوط هذه الرحلة كمايلي:

ابراهيم هو ابرام بن تارح، وتارح من نسل سام بن نوح يفصل بينهما فقط ستة أباء، حيث يكون ابراهيم هو الحفيد الثامن لسام، أو ابن له من السلالة التاسعة، وواضح أن هذا غير معقول، وأن الزمن بين ابراهيم وسام أطول من ذلك بكثير.

وقد ولد لتارح - أبو ابراهيم - ثلاثة أبناء هم إبرام - الذى سمي فيما بعد ابراهيم^(١) وناحور وهاران، وولد هاران لوطا واختان لهما هما ملكة ويسكة، ثم مات قبل أبيه تارح. وتزوج ابراهيم من ساراي التى سماها سارة^(٢) وتزوج ناحور من ملكة بنت أخيه هاران، وكانت الأسرة كلها تقيم في أور الكلدانيين، ثم أراد تارح أن يهاجر إلى أرض كنعان، فانتقل بالأسرة كلها إلى حاران، وأقام بها ومات بها، فانتقلت زعامة الأسرة إلى ابراهيم. وأوحى الله إليه أن يهاجر إلى الأرض التى يريه إياها ليباركه وتتبارك فيها جميع قبائل الأرض، فرحل مع ذويه حتى نزلوا في شكيم - وهى نابلس - في أرض كنعان، وهناك ظهر له الرب ووعد أنه يعطى نسله

(١) ابراهيم في العبرية آب رام abh Ram بمعنى الأب الرقيق، أما ابراهيم و ابراهيم فبمعنى والد الشعب.

(٢) في الإصحاح ١٧/ ١٥: وقال الله لابراهيم: ساراي امرأتك، لا تدع اسمها ساراي بل اسمها سارة، وفي ص ٢٠/ ١٣، وبالحقيقة هى اختى ابنة أبى غير أنها ليست ابنة أمى فصارت لى زوجة

هذه الأرض. فبنى إبراهيم هناك مذبحا، وبنى مذبحا آخر في بيت إيل وظل يوالى تنقلاته نحو الجنوب. وقد رحل إلى مصر كما ذكرنا قبل.

قصة لوط

كان لوط في مصر مع عمه إبراهيم، وعاد من مصر ثريا أيضا له ماشية ومعه رعاة، ولذا لم تتسع البقعة لهما، فارتحل لوط جنوبا إلى دائرة الأردن، وكانت هذه بقعة خصبة فأقام بها وبنى خيامه في سدوم، وكانت هناك حروب عنيفة بين رؤساء القبائل التي في هذه البقعة، وسقطت سدوم في أيدي أعدائها، فأخذوا لوطا وماله وغلمانته، لكن إبراهيم نهض له برجاله فاستخلصه واستخلص له ماله، ولم يأخذ من الغنيمة شيئا لنفسه، ورجع إلى مقره.

كان أهل سدوم وعمورة أهل سوء، فأرسل الله ملكين لتدميرهما وإخراج لوط وقومه فهربوا إلى مدينة صغيرة سميت بعد باسم صوغر، وأمطر الله على سدوم وعمورة كبريتا ونارا. وانتقل لوط مع بنتين له فسكن في مغارة في الجبل، وشعرت البنتان بحاجتهما إلى رجل معهما فسقتا أباهما خمرا، واضطجعت كل منهما معه فأحبلهما على غير شعور منه، وولدت الكبرى ولدا سمته موآب، فهو أبو المؤآبيين، وولدت الصغرى ولدا سمته «بن عمى» فهو أبو بني عمون - العمونيين، - فهذان الشعبان من لوط.

عود إلى إبراهيم

تجلى الله لإبراهيم ثانيا بعد رحيل لوط، ووعدته بنسل كثراب الأرض، وأن تكون الأرض التي من حوله كلها له ولنسله، فنقل إبراهيم خيامه إلى ممرا «ممرات» التي في «حبرون»، وبنى هناك مذبحا للرب أيضا، وكبر شأن إبراهيم واجله كل من ملك سدوم وملكى صادق. ملك شاليم، وكان ملكى صادق كاهنا.

«وشكا إبراهيم إلى ربه انقطاع نسله، فوعده أن يعطيه نسلا، وقال له: «اعلم أن نسلك سيكون غريبا في أرض ليست لهم، ويستعبدون (لمن فيها) فيذلونهم أربعمئة سنة ثم الأمة التي يستعبدون لها أنا أدينها، وبعد ذلك

يخرجون بأمالك جزيلة. «في ذلك اليوم قطع الرب مع ابراهيم ميثاقا قائلا: لنسلك أعطى هذه الأرض من نهر مصر إلى النهر الكبير نهر الفرات».

سارة وهاجر

ولما كانت سارة عقيما لا ولد لها دفعت بجارياتها هاجر إلى ابراهيم ليبيت معها فما لبثت أن حملت واستهانت بسيدتها، وأكلت الغيرة قلب سارة، فأذلت هاجر حتى هربت منها، وقابلها ملاك الرب فأمرها بالعودة، وبشرها بأنها ستلد نسلا لا يعد، وقال لها سمي ابنك الذي في بطنك اسماعيل، لأن الرب قد سمع لذلتك، وولدت اسماعيل حين كان ابراهيم ابن ست وثمانين سنة^(١)

البشرى بإسحق والأمر بالختان

ظهر الله لإبراهيم وهو في التاسعة والتسعين من عمره فجدد عهده معه وأخبره ثانيا وثالثا. أنه سيكون أباً للأمة ولهذا أسماه ابراهيم^(٢) بدلا من ابرام، وأمره أن يسمى زوجه سارة لا ساراي ووعده أنها ستلد ولدا يسمى اسحق^(٣) وأمره أن يختتن ويختن من معه ففعل، وكان اسماعيل ابن ثلاث عشرة سنة.

وظهر الله له وهو أمام خيمة ظهرا، فرأى ثلاثة رجال، فقام وأعد لهم وليمة وبشره الرب بولادة اسحق من سارة بعد شيخوختها.

حديث أبي مالك

انتقل ابراهيم بمن معه إلى أرض الجنوب، وسكن بين قادش وشور وتغرب في جراري التي كان يملكها «أبيمالك» ومرة ثانية قال ابراهيم إن سارة أختي، فأخذها الملك، ولكنه رأى الله في حلمه ينهأه عنها، فردّها

(١) اسماعيل في العبرية «يشمع إيل» أي ليسمع الله

(٢) أي أبو الشعب

(٣) أي ليقسم الله.

لإبراهيم، وأعطاه ماشية وغنما وبقرا وعبيدا، وقال له: اسكن في أى مكان شئت من أرضى.

وأصيبت أسرة أبيمالك كلها بالعقم بسبب سارة، حتى صلى إبراهيم من أجلهم فشفاهم الله وولدوا.

هجرة هاجر وابنها

قالت سارة لإبراهيم: اطرد هذه الجارية وابنتها، لا تدعه يمت مع ابني اسحق، فأعطى إبراهيم هاجر وابنها ماء وخبزا وصرقها في بركة بير سبع فنقد الماء وأشرف الولد على الموت، فتركته أمه وانتحيت بعيدا تبكى، فأرشدتها الله إلى بئر ماء. فملأت قربتها وسقت وليدها، ونما الولد وسكن في بركة فاران وتزوج من أرض مصر.

بئر سبع

اغتنب غلمان أبيمالك بئر ماء من عبيد إبراهيم، ولكن «أبيمالك» اعتذر بأنه لم يعلم بذلك ورد البئر فأعطاه إبراهيم سبع نعاج شهادة على أنه حفر البئر وأنها له فسمى المكان بير سبع، وزرع إبراهيم هناك أثلا.

موت سارة

ماتت سارة في حبرون من أرض كنعان وحبرون هي قرية أربع، وكان عمر سارة يومئذ مائة وسبعا وعشرين سنة، وسمح الحثيون لإبراهيم أن يدفنها بين مقابرهم، ولكنه اشترى من عفرون الحثي مقبرة في المكفيلة بربعمائة شاقل فضة، وبذا ثبت لإبراهيم ملك في أرض كنعان. وقد قال له عفرون: الحقل وهبتك إياه والمغارة التي فيه لك وهبتها ادفن ميتك «ودفن إبراهيم سارة في حقل المكفيلة أمام ممرا التي هي حبرون في أرض كنعان، فوجب الحقل والمغارة التي فيه ملك قبر من عند بني حث»^(١)

(١) أنظر سفر التكوين ص ٢٣ / ١٨ - ٢٠

وصية إبراهيم وزواج اسحق

لما شاخ ابراهيم وشارف الموت استدعى رئيس عبيده، وأوصاه ألا يتزوج اسحق ابنه من الكنعانيين، بل يذهب إلى أرض بابل ليختار له زوجة من عشيرته.

وكان ابراهيم قد أخبر أن ملكة زوج أخيه ناحور قد ولدت ثمانية بنين وأن أحدهم وهو بتوئيل ولد بنتا دعاها رفقة.

وذهب العبد إلى أرض بابل فصادف أن رأى رفقة تملأ جرتها فأعجبه وطلب منها أن تسقيه فأجابته في كرم بالغ، وسقت له ماشيته أيضاً، فأعجب بها وبأخلاقها، وأعطاه خزيمة ذهب وسوارين، وسألها عن أهلها فأخبرته أنها رفقة بنت بتوئيل، ورحبت به ضيفاً عليهم، ثم ذهبت إلى بيتها وأخبرت بما حدث فجاء أخ لها يدعى لابان، وقاد الرجل إلى بيتهم. وهناك قص عليهم قصته وأخبرهم بمال ابراهيم ووصيته، وطلبه زواج رفقة من اسحق، فاستجابوا لأنه أمر إلهي، فأخذ العبد رفقة، وعاد بها وبمن معه إلى أرض كنعان حيث تزوجها اسحق.

موت ابراهيم وموارثته

مات ابراهيم عندما بلغ مائة وخمساً وسبعين سنة، وكان بعد موت سارة قد تزوج امرأة تدعى «قطورة» فولدت له عدداً من البنين، وولد بنوها أيضاً، لكن ابراهيم قبل موته أعطى ابنه اسحق كل ما كان له، وأعطى أبناء السراري عطايااً وصرفهم عن اسحق شرقاً. ولما مات دفنه اسحق واسماعيل في مغارة المكفيلة مع سارة.

وولد كل من اسحق واسماعيل نسلاً كثيراً.

يعقوب وعيسو

عقمت رفقة أياماً فلم تلد، وكان اسحق يصلي لله ويدعوه من أجلها. فحملت بولدين نزل أحدهما أحمر فسمى عيسو لحموته، ونزل الثاني ممسكاً بعقبه فسمى يعقوب. فكان عيسو هو البكر الذي يخلف أباه، وكان

● الباب الأول ●

يحب الصيد فأجبه أبو، أما يعقوب فكان إنسانا كاملا يسكن الخيام - أي كان متحضرا - فأحبته أمه.

وجاء عيسو يوما من البرية متعبا فوجد يعقوب قد طبخ عدسا، فقال: أطعمنى من هذا الأحمر، فقال له يعقوب: لا، حتى تبيعنى بكورتك، فباعه إياها لأكلة عدس أحمر، وسمى آدوم ومنه الآدوميون.

وشاخ اسحق وولدت عيناه، فطلب من عيسو أن يخرج للصيد وأن يصنع له طعاما يشتهي، حتى تقنع نفسه فيباركه ليكون ولى عهده. وخرج عيسو ليصطاد لأبيه، ولكن رفقة أوعزت إلى يعقوب فذبح جديين وطبختهما ووضع يعقوب على يديه وعنقه جلود الماعز، وتظاهر بأنه عيسو، فقد كان عيسو أشعر ويعقوب أملس، وقدم لأبيه الطعام فأكل وقدم له خمرا فشرب، ثم استدناه ليقبله ويباركه، فأنكر صوته ولكنه أحس خشونة يديه، فقال: الصوت صوت يعقوب ولكن اليدين يدا عيسو، فأعطاه كل بركته، ودعا له، وسأل الله أن يعطيه من ندى السماء، ومن دسم الأرض.

وجاء عيسو بصيد لأبيه. فدهش أبوه، وقال: إن يعقوب بمكر أخذ بركتى، فأخذ عيسو بيكى ويطلب شيئا من بركة أبيه، فأجابه بأنه بلا دسم الأرض يكون مسكنك وبلا ندى السماء من فوق، وبسيفك تعيش ولأخيك تستعبد.

وحقد عيسو على أخيه حتى أراد قتله، ولكن رفقة طلبت من يعقوب أن يغترب أياما عن أخيه لابان حتى يهدأ غضب عيسو.

وتزوج عيسو على نسائه الحثيات «محلة» بنت اسماعيل بن ابراهيم أخت بنايوت.

أما يعقوب فبتوجيه أبيه وأمه تزوج بنت خاله الأرامى.

زواج يعقوب

قصة زواج يعقوب كما هى فى الكتاب المقدس قصة عجيبة تعكس صورة واضحة من أخلاق اليهود، ونلخصها فيما يلى:

كانت رغبة رفقة واسحق أن يتزوج من بنات خاله لابان، وذهب يعقوب إلى حاران وهو لا يعرف خاله ولا أحداً من أولاده، فوجد الرعاة هناك مجتمعين حول بئر مغطاة بحجر ثقيل، وسألهم عن خاله، وكانت صغرى بنتيه راحيل قادمة بأغنامها لتسقيها، فقام هو وأزال الحجر وحده وسقى لها، وكان الرعاة حين يجتمعون يدحرجون الحجر ليسقوا أغنامهم ثم يعيدونه على قم البئر ولكن يعقوب زحزحه وحده وسقى لابنة خاله وعرفها بنفسه، وكانت حسناء فأحبها. وجاء أبوها فاستدعاه إلى بيته، وطلب منه يعقوب أن يزوجه راحيل في مقابلة خدمته سبعة أعوام، وقبل لابان ولكنه خدع يعقوب فزف إليه خفية ابنته ليئة، وكانت ليئة هي الكبرى، وكانت كليله العيتين، وأعطاهما أبوها جارية تدعى زلفة، وتبين يعقوب في اليوم الثاني خدعة خاله وعاتبه عليها فقال له: إن عادتهم ألا تتزوج الصغرى قبل الكبرى، ووافقته على أن يزوجه راحيل على أن يخدمه سبع سنين أخرى وزفها إليه بعد أسبوع. وأعطاهما جارية تدعى بلهة، فكان يعقوب يحب راحيل أكثر من ليئة.

وولدت ليئة له أولاداً أربعة بنين هم رءوبين وشمعون ولاحري ويهوذا، وتوقفت عن الولادة مدة ثم ولدت ولدين هما ياكب وزبولود، وبناتا هي دينة . وأما راحيل فقد عقت مدة، ثم ولدت يوسف. ثم ولدت بعد ذلك بنيامين. وكانت أثناء عقمها دفعت بجارياتها بلهة إلى يعقوب فولدت له ولدين، كما دفعت ليئة له أيضاً جارياتها زلفة فولدت له ولدين أيضاً فهؤلاء الأسباط الاثنا عشر أبناء يعقوب.

وخدم يعقوب خاله عشرين سنة أربع عشرة سنة لأجل ابنتيه، وست سنوات بأجر ثم عزم على الرحيل وطلب أجره من خاله.

احتيالات يهودية

أراد يعقوب الرحيل بآله، وطلب أجره كل شاة رقطاع وبلقاء، وكل شاة سوداء بين الخراف، وكل رقطاع وبلقاء بين المعزى، ووافق لابان ولكنه عزل هذه الأنواع وأمر أبناءه أن يبتعدوا بها عن يعقوب مسيرة ثلاثة أيام.

وعمد يعقوب إلى حيلة أذ جلب قضباناً خضراء، وقشر أجزاء منها فصارت مخططة ونصبها عند مساقي الغنم وهي في وقت وحمها، فولدت أغناماً كلها مخططة، فعزل غنماً لنفسه، وظل كلما توحمت الأغنام القوية وضع القضبان أمامها ولا يضع أمام الضعيفة فصارت الأغنام القوية له والضعيفة للابان. وكثرت أغنام يعقوب جداً، مما أثار أحقاد لابان وأولاده عليه.

وشكا يعقوب لزوجتيه تغير وجه أبيهما نحوه. وعزم على الرحيل مع كل أسرته سرا، فوافقا ولكن راحيل سرقت أصنام أبيها!! وعلم لابان برحيل يعقوب في اليوم الثالث، فهرول مع أبنائه ليدركه، فأدركه بعد سبعة أيام في جبل جلعاء. وسأله عن أصنامة التي سرقت. وقام ففتش خيام يعقوب، لكن راحيل وضعت الأصنام تحت رجل جمل وجلست فوق الرجل، ولما جاء أبوها وفتش لم تقم واعتذرت بأن عليها عادة النساء فلا تستطيع أن تقوم، ولما لم يجد لابان الأصنام، كان له عتاب ونقاش مع يعقوب، ثم ودعهم جميعاً ورجع.

رؤية الله ومعونته ليعقوب

لما كان يعقوب في طريقه إلى حاران، نام فرأى سلماً يمتد إلى السماء تنزل عليه الملائكة ورأى الله، فقال الله أنا معك وهذه الأرض لك ولبنيك من بعدك، وفي الصباح أخذ يعقوب الجر الذي كان يضع رأسه فوقه فنصبه وصب عليه الزيت وسمى المكان بيت إيل أي بيت الله.

ولما كان عائداً من حاران بآله، وتبعه لابان - جاء الله إلى لابان في حلم وحذره أن يكلم يعقوب بشر أو بخير، ولما انتهى موقفهما أخذ يعقوب حجراً فنصبه، وعملوا حوله رجمة وسمى يعقوب المكان جلعيد. وقطعا هناك عهداً على أن تكون هذه الرجمة فاصلاً بينهما وذبح يعقوب ذبيحته.

إسرائيل لا يعقوب

كان يعقوب يخشى جقد أخيه عيسو عليه لما صار له من المشية والغلمان، فوزع ماشيته بين غلمانته وأعد لأخيه هدية ثمينة، وفرق غلمانته

وأولاده ونسائه وبقي وحده في الليل خرج عليه إنسان، أو بالأحرى خرج
لله الله في صورة إنسان أو جنى. وأخذ يصارعه طوال الليل حتى مطلع
الفجر، ولما لم يقدر عليه ضرب حق فخذه فانخلع، وقال ليعقوب اطلقني
فقال: لا، حتى تباركني، فسماه إسرائيل أى ليحكم الله، وظل يعقوب يعاني
آلام النساء.. هذا العرق الذى على الفخذ، وحرم على نفسه بعض الأطعمة^(١)
فهل كان هذا المصارع هو الإله أم كان جنيا أم إنسانا.

لا تكون التسمية مقدسة إذا كانت من بشر أو جنى، ولا يمنح البركة إلا
الله، فانظر كيف يصارع المخلوق خالقه ويغلبه حتى يطلب منه أن يطلقه!!

قصة دينة

استقر يعقوب في مدينة شكيم من أرض كنعان، واشترى من حمور
والد شكيم قطعة حقل نصب فيها خيمة، وأقام هناك مذبحا.

وخرجت دينة يوما لتتنظر بنات الأرض، فأراها شكيم بن حمور، فأخذها
واضطجع بها، وأحبها فطلب من أبيه أن يخطبها له، وكان يعقوب وبنوه قد
غضبوا لما نال ابنتهم، فلما جاء شكيم وأبوه إلى يعقوب وبنيه لخطبة دينة،
قالوا لهم: إنكم غير مختونين، اختتنوا لكى نزوجكم، فرجع شكيم وحمور
إلى قومهما يطلبان أن يختتنوا جميعا، فاختنتت المدينة كلها، وفي اليوم
الثالث وهم موعودون من الختان، هجم عليهم شمعون ولامرى أخوا دينة
فقتلوا حمورا وشكيما وكل ذكور المدينة، ثم جاء بنو يعقوب فنهبوا المدينة،
وخاف يعقوب عاقبة هذا العمل فرحل إلى بيت إيل، وقد ظهر الله له ثانيا
وسماه إسرائيل مرة أخرى، وجدد معه عهد إبراهيم واسحق، ثم رحل من
بيت إيل إلى إفزاة، وفيها ولدت راحيل ابنتها الثانية بنيامين، وماتت هناك.

بهذا اكتمل عدد بنى يعقوب اثنى عشر ابنا، ستة من ليئة على ما سبق،

(١) هذا العرق الذى على الرجل يسمى النساء ولا يقال فى العربية عرق
النساء بل يقال النساء فقط.. وجاء فى القرآن الكريم: «كل الطعام كان حلالا لبنى
إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة».

● الباب الأول ●

واثنان من راحيل وأربعة من الجاريتين، ولكن رأوبين بن ليئة ضاجع بلهة سرية أبيه وأم ولديه!! وذهب يعقوب إلى حبرون حيث كان اسحق لا يزال حيا، ومات اسحق هناك ودفنه ابناه عيسو ويعقوب.

في هاتين القصتين، قصة زواج يعقوب، وقصة دينة، أبدى كاتب السفر أخلاق اليهود وما جبلوا عليه من صفات المكر والخيانة والخداع والقسوة وحب المال فضلا عن الاستهانة بالأعراض. وفي الإصحاحات السابع والثلاثين وما بعده جاءت قصة يوسف الصديق مع اخوته، وفيها أيضا أطراف من هذه الأخلاق، وهي تختلف عما هي في القرآن في بعض جوانبها ولكنها تسلم إلى مرحلة جديدة من تاريخ اسرائيل.

أطراف مما لم يذكر في القرآن

تزوج يوسف من بنت كاهن مصرى كانت تدعى أسنات، فأولدها منسى و افرائيم، وكان لأخيه بنيامين عشرة أولاد، وكان الذين جاءوا مع يعقوب إلى مصر ستا وستين نفسا، وقد رحب بهم فرعون، وقال ليوسف: اسكنهم في أفضل بقاع مصر جاشان. وطلب يعقوب أن يدفن حين موته في بلاده، فنقله يوسف إليها وعاش يوسف مائة عام وعشرة، حتى رأى الجيل الثالث من أولاد منسى و افرائيم، وأوصى أيضا أن تصعد عظامه من مصر فحنطوه ووضع في تابوت في مصر. ونقل إلى المكفيلة.

دفن يعقوب في المكفيلة في بيت إيل الذي اشتراه ابراهيم - في المغارة التي في حقل عفرون الحثي، وهي المغارة التي في حقل المكفيلة.

جاء يعقوب إلى مصر ومعه أبناؤه وبيته وماشيته، كان عدد الذين جاءوا إلى مصر من صلب يعقوب ستا وستين وينضم إليهم أبناء يوسف، ويوسف ويعقوب جاءا في سفر التكوين جميع نفوس بيت يعقوب التي جاءت إلى مصر سبعون.

وتكاثر بنو اسرائيل في مصر وامتلأت الأرض منهم، ثم جاء فرعون جديد لا يعرف يوسف، وكان يخشى الاسرائيليين، فعمل على إذلалهم، وظلوا يعانون سوء العذاب حتى أنقذهم موسى.

الباب الثاني

الاسرائيليون في مصر..

دخول فلسطين..

استيطان فلسطين

الاسرائيليون في مصر

جاء في سفر التكوين وسفر الخروج أن جميع أبناء يعقوب وحفدته الذين كانوا بمصر كانوا سبعة نساء بمن فيهم يوسف ووالداه اللذان ولدا في مصر.. وقد سأل فرعون اخوة يوسف: ما صناعتكم؟ فقالوا: عبيدك رعاة غنم نحن وأباؤنا جميعا، وقد اشتد بنا الجوع في أرض كنعان. فعتى بهم فرعون واسكنهم جا شان (جوشن) - وعاش يعقوب بعد ذلك سبع عشرة سنة. (١) وظل الاسرائيليون من بعده يتكاثرون، وكانت مدة اقامتهم في مصر مائتين وعشرين عاما، ولما خرجوا من مصر بعد هذه المدة بقيادة موسى كان عددهم ما بين ستة آلاف إلى سبعة آلاف. وجاء في سفر العدد أن موسى أحصى قومه عند خروجهم من مصر فكان عدد من يستطيعون الخروج للحرب من ابن عشرين سنة فصاعدا ٦٠٣,٥٥٠ ستمائة ألف وثلاثية آلاف وخمسمائة وخمسين. (٢) وهو عدد لا يعقل. وليس من المستساغ عقلا أن يتكاثر سبعون نفسا بمن فيهم النساء والأطفال إلى هذا الحد، وبين يعقوب وموسى أربعة آباء فقط. (٣) وربما وقد على مصر

(١) انظر سفر التكوين ص ١٦ / ٢٧، وسفر الخروج من ١ / ٥ (٢) تكوين ٤٦ /

(٢) انظر سفر التكوين العدد ص ١ / ١ - ٦

(٣) انظر مقدمة المقدمة لابن خلدون

بعد قدوم يعقوب وبنيه عبرانيون آخرون، ولكنهم ليسوا إسرائيليين. كان الاسرائيليون رعاة، وقد تخوفوا في بادئ الأمر خلطتهم بالمصريين، وهم لم يألفوا حياة المدنية والزراعة. فقالوا: كل راعي غنم رجس للمصريين (١) ووجدوا في جوشان مرعى خصبا لماشيتهم التي جاءوا بها، وقد كثروا واثروا ولكنهم ظلوا اتباعا وينسب العهد القديم ليوسف الصديق عددا من الحيل للاستيلاء على أموال المصريين وهي وإن لم تكن صحيحة إلا أنها تعطي صورة لأخلاق اليهود.

اشتدت المجاعة في مصر وفي كنعان، فجمع يوسف كل الفضة التي بهما وباع - الناس بها قمحا، وجاء بالفضة إلى بيت فرعون، ولما نفذت الفضة أخذ مواشيهم. ثم اضطر الكنعانيون الجياع إلى بيع انفسهم، وصاروا عبيدا لفرعون، وباع المصريون - عدا الكهنة - حقولهم، وكان للكهنة رواتب من فرعون يعيشون عليها، ووجه يوسف أبناء الشعب إلى الزراعة فزرعوا الأرض من أقصى حد مصر إلى اقصاه، على أن يعطوا فرعون خمس الغلة التي تنتج لهم (٢) وبدا نال يوسف حظوة عند فرعون.

وعاش يوسف مائة سنة وعشرا، وأوصى أن يدفن مع ابيه (٣) ثم جاء على مصر ملك لم يكن يعرف يوسف، فرأى أن بنى اسرائيل قد صاروا شعبا كبيرا، وليسوا على انسجام مع المصريين، فتخوف منهم وخشى إذا حدثت حرب أن ينضموا إلى أعداء مصر، وكانت الحروب كثيرة في هذه الأيام، ويقال ان الاسرائيليين تجسسوا أو عملوا جواسيس على المصريين لأعدائهم، وهذا خلق لا يستبعد على اليهود وخشى فرعون أيضا خروجهم من مصر لأنهم لو خرجوا سيدلون الأعداء على عورات المصريين وهم بها خبراء بعد طول اقامتهم بمصر. لذلك عمل فرعون على إذلالهم وتسخيرهم في الأعمال الحقيرة الشاقة فكانوا يعدون الأجر ويقومون ببنائه.

(١) تكوين ٤٦ / ٣٤-٦

(٢) نفسه ٤٧ / ١٣-٢٦

(٣) نفسه ص ٥ / ٢٢-٢٦

وجاء في سفر الخروج انه كان هناك قابلتان للاسرائيليين، فأمرهما فرعون ان تميتا كل ولد ذكر للاسرائيليين، وان تستحييا البنات، ولكن القابلتين خشيتا الله وخافتا عقابه فلم تقتلا الذكور، ولما سألهما فرعون عن مخالفته قالتا : إن نساء العبرانيات اشداء ولسن كالمصريات، فهن يلدن قبل أن تأتيهن القابلة .

ثم كان حديث موسى عليه السلام وخروجه بهم من مصر .

النبى موسى - عليه السلام -

قدر بعض المؤرخين ميلاد هذا النبى فى سنة ١٥٠٠ ق م أو ما حولها، وقد اشتهر هذا القول وشاع^(١) ولكن لا يبدو انه تقدير صحيح، ذلك أن دخول يوشع بالاسرائيليين أرض كنعان كان فى سنة ١٢٠٠ ق م، ولا يتسع ما بين موسى ويوشع إلى ثلاثمائة سنة، ثم أن الاسرائيليين الفارين من مصر مع موسى مكثوا فى سيناء أربعين سنة فقط .

وكثيرون خصوصاً فى عهد الشك أنكروا حياة موسى أصلاً وقالوا إنها اسطورة صورتها العقلية الشرقية، وأن اليهود اختلقوا هذه القصة لأسباب تخصهم، بل إن الشك طغى أيضاً على الأحداث التى عاصرتة والآيات التى جاء بها والمعجزات التى جرت على يديه، قال عنه بعض مؤرخى حياة الاسرائيليين انه كان داهية مأكراً، وانه كان أمهر وأمكر قواد بنى اسرائيل استطاع أن يخلصهم من ظلم فرعون وعذاب المصريين، واختلق فكرة أسباط يعقوب الاثنى عشر - وهم ابناء يعقوب واسباط إبراهيم لينشئ رابطة بين بنى اسرائيل تربطهم عرقياً برباط واحد، وانه تغيب عن جماعته فى الصحراء اربعين يوماً ثم غاد مدعياً انه تلقى وحياً بالوصايا العشر، وفكرة التوحيد التى جاء بها منقولة من عدد من المصادر، من دعوة اخناتون فى مصر، ومن حمية فى يثرون، لشعيب أوراكوئيل Reuel، فى سيناء ومن تعاليم حمورابى، وكل هذه آراء غير مسددة. ونحن المسلمون نؤمن بشخصية موسى وبمعجزاته المذكورة فى القرآن، وجاء عنه فى العهد القديم

(١) انظر ترجمة له فى كتاب « عظماء قادة الأديان »

أحداث وتفصيل أوسع، وما ذكر في القرآن ليس مطابقا لما جاء ، في سفر التكوين مع اتفاقهما في كثير من المواقف^(١) ؟

ومما دعا إلى الشك ما في قصته من تشابه أو محاكاة لقصة سرجون الأول الملك السومري الأكادي، وقد جاءت في كتاب ويلز H. s. wells - نقلا عن كتابة بابلية من حديث سرجون عن نفسه، جاء فيها :-^(٢)

«كانت أُمى فقيرة، ولا أعرف شيئا عن أبي، وكان عمى من سكان الجبال، وقد ولدتنى أُمى الفقيرة سرا، فوضعتني في صفت مصنوع من البوص، وسدت فروجه بالقطران، ثم ألقت بي في النهر، ولذا لم يبتلعني، بل حملني بعيدا إلى القائم بأعمال الري لعمى، وكان هذا الرجل - القائم بأعمال الري - رفيقا بي رحيمًا، رباني حتى بلغت سن المراهقة، وخرجني جنان^(٣) - وكان عملي في الحديقة مما أعجب الإله اشتر، ولذا فقد صرت ملكا» .

وجاء في كتاب «عظماء قادة الأديان» عن موسى انه عين قائدا لحملة حربية ضد الأحباش ونجحت حملته وأنه دخل الكلية اللاهوتية في جامعة عين شمس «هليوبوليس» وأنه قطع شوطا بعيدا في الرياضات، وهكذا تضطرب الأقوال حول شخصية موسى وحول ثقافته .

ولا يبدو انه استقى فكرة التوحيد من دعوة اخناتون، ولا تلقاها في جامعة هليوبوليس فلم تكن في هذه الجامعة دعوة إلى عبادة إله واحد، ولو كانت دعوة موسى مستقاة من فكر مصري لجهر بها قبل هربه من مصر، أو على الأقل لقنها ذويه من الاسرائيليين وليس في الآثار والمصادر اليهودية وصف لرحلته هاربا من مصر، ولم يرد في الآثار المصرية شيء عنه، غير انه وجد في طيبة نصب يرجع تاريخه إلى سنة ١٢٣٠ ق م فيه ذكر لإسرائيل .

وقتل موسى رجلا مصريا انتصارا لرجل عبري مذكور في القرآن

(١) انظر ترجمة له في كتاب عظماء قادة الأديان .

(٢) محاضرات تيرنر عن موسى ، وانظر كتاب The Faith of the Bileel -

وانظر كتاب The outline of history لويلز ص ٢٠٦ - ٧

(٣) « جنان » كنجار - يقوم بأعمال الحقائق والأشجار - المصدر نفسه

الكريم. وكذا وروده ماء مدين، وفي التوراة انه قتل المصرى خفية وطمره في الأرض، وفي اليوم التالي وجد عبريين يقتتلان، ليس عبريا ومصريا .
وعند وروده ماء مدين جاء أن يثرون «راعوثيل» كان له سبع بنات، وان الرعاة طردوهن من عند البئر فسقى لهن موسى، وجاء أيضا أن موسى كان يرعى الغنم عند حمية شعيب، وأنه تزوج ابنته «صفورة» وانها ولدت له ولدا اسمه جرشوم وقصة وروده ماء مدين ووجوده امرأتين تذودان اغنامهما مذكورة في القرآن الكريم، ولم يذكر أن شعيبا كان له سبع بنات ..

استيطان فلسطين

آلت قيادة الشعب الاسرائيلي بعد موت هارون وموسى في سيناء إلى يوشع بن نون، وهو خادم موسى منذ صغره وكان يصحبه في مختلف مواقفه، وقد خرج ببني اسرائيل من سيناء إلى أرض فلسطين، وثبت بها أقدامهم .

يقص سفر يوشع دخوله بقومه أرض الكنعانيين فيسرف في ذكر المعجزات والخوارق التي حدثت له، لأن الرب كاد يحارب مع بني اسرائيل، ومع ما أضفاه كاتب السفر على اعمالهم من قداسة ذكر أن يوشع بعث رسولين أو جاسوسين له ليبيتا عند امرأة زانية تدعى راحاب، فاخفتها عن جنود الملك، ولما انتصر يوشع كافأها وكافأ ذويها^(١)

وعندما علم ملوك فلسطين بدخول يشوع بقومه تحالفوا على مقاومته وكانوا جموعا شتى، الحثيون والأموريون والكنعانيون والفرزيون والحويون واليبوسيون.. تحالفوا جميعا بصوت واحد على حربه ومقاومته، ولكن المعجزات اعانته فجف النهر الذي يريد عبوره وانقطع تدفق مائه حتى عبرت جنوده ثم تدفق ثانيا^(٢) كذلك وقفت الشمس في الأفق ووقف القمر يوما كاملا، وبذا طال الزمن حتى يجهز على أعدائه^(٣) ..

(١) يوشع ص ١ / ص ٦ / ٢٣ (٢) ١٣ / ١٠

(٣) ١٣ / ١٠

ومع هذه المعونات السماوية تبدو شخصية يوشع في سفره قوية عنيفة ، شخصية رجل محارب محب لسفك الدماء ، والانتقام من أعدائه ، كما يبدو أيضا محتالا واسع الدهاء ، وقد فتح عددا من المدن ووطن بها بنى اسرائيل ، وظل يحارب منذ دخوله أرض كنعان حتى شاخ واقعده الكبر ، ثم مات عن مائة وعشرين عاما ، ولكن حتى حين موته لم تكن الأمة الاسرائيلية قد استقرت استقرارا كافيا في فلسطين ولا أمنت سطو جيرانها ، وتلقى وحيا ان يقسم الأرض التي استولى عليها بين أسباط تسعة من بنى اسرائيل ، واعتبر منسى بن يوسف نصف سبط ، لأن له أخا فهما معا وريثا يوسف ، ولم يأخذ اللاويون شيئا ، لأنهم خصصوا لرعاية الدين بين الأسباط جميعا ، ولكن أبناء يوسف احتجا ، فمنحهم أرضا من ممتلكات الكنعانيين ، وقال لهم : أنتم شعب عظيم ، لا تكون لكم قرعة واحدة .

وأقام يشوع قبل موته خيمة الاجتماع ، وبنى مذبحا للرب ، وبهذا ، أدى هذا القائد لشعبه أعظم ما أداه قائد لأمة ، وهذا ما سوغ نسبة المعجزات العديدة اليه (١).

إذا نحن أغضينا عن هذه المعجزات نجد ان الظروف السياسية كانت مساعدة ليشوع في خروجه من التيه وفي استقراره في فلسطين فقد بدا ظهوره مع قومه من الصحراء فيما حول سنة ١٢٥٠ ق م . وقد كانت مصر منذ أوائل القرن الثالث تعاني ضعفا ، وفي عهد امنحوتب الثالث في الحقبة التي تعرف باسم تل العمارنة كان الاضطراب يسود البلاد كلها . وظل كذلك مدة طويلة ، وكان الكنعانيون يعانون أيضا اضطرابا وانقسامًا واضطربهم ضعفهم أن يتحالفوا مع الملوك المجاورين ، ولكنهم لم يكونوا ملوكا أقوياء .

كان الاسرائيليون حين خروجهم من الصحراء قلة . لا يتجاوز عددهم ستة آلاف فيما يذكر المؤرخون ولم يكونوا ذوي بأس ، ولكنهم كانوا ذوي خشونة ، فكانوا يقتطعون من هذا الاقليم الممزق بلدا بعد آخر حتى

(١) في ص ٤ / ٢٢ - ٢٤ - ان مياه نهر الأردن ونهر سوف يبست تحت أقدام الإسرائيليين حتى عبروا ، ونزل رئيس جنود الرب ليحارب معه ، وفي ص ٣ / ١٦ أن النهر انغلق حتى عبروا

● الباب الثانى ●

استولوا على فلسطين الجنوبية ، والجنسوية الوسطى ، ثم فلسطين الشمالية ما عدا وسطها الشمالى . وهو البقعة التى كان أبناء يعقوب قد استولوا عليها انتقاما لأختهم ^(١) .. وهذا الموقف كما يقول جون برايت غامض جدا ولا سبيل الى تقريبه الى الفهم إلا الدرس التاريخى لجميع الأمم التى كانت فى هذه البقعة .

والسفر كما سبق يسم يشوع . بالقسوة البالغة والاحتياى ، فقد أشعل النار فى قرية اريحا حتى اتت عليها ، ولم يستثن من أبنائها وبناتها إلا راحاب الزانية التى آوت جواسيسه وقتل الكثيرين ، وأحرق حاصور ^(٢) .. وكانت له جواسيس ودسائس شأن كل المحاربين ، كما ان الاسرائيليين والعبرانيين الذين لم يكونوا قد غادروا فلسطين كانوا له أعوانا وعيونا ، ولم يكن فتحه فلسطين فتحا كاملا ولا البلاد التى فتحها خضعت له خضوعا كاملا ، بل كان ثمة قلاع لم يستطع اقتحامها ومدن استعصت عليه وأخرى تمردت وظلت متمردة .

ومن غير الناحية الحربية تبدو له سياسة ناجحة فى تقسيم البلاد بين الأسباط حسب عددهم ، ومن الناحية الدينية والسياسية مع انه انشأ لهم معبدا عاما فى شيلوه ^(٣) . ووضع فيه خيمة الاجتماع . فأنشأ به مركزا يحفظ وحدتهم .

وفى نهاية عهده كان العهد قد طال بينه وبين الأسباط ، فتفككت وحدتهم ولم يعودوا يشعرون شعورا قويا بهذه الرابطة التى تربطهم بإسرائيل ، بل ان أبناء السبط الواحد كانوا مفكرين أيضا ، وكانت شخصية يشوع القوية هى التى تقيم بينهم شيئا من الترابط ، فلما مات سادت الجماعة كلها فوضى الانحلال .

كان الاسرائيليون بدوا صحراوين شديدي التأخر الحضارى بجانب

(١) انظر سفر التكوين ٣٤ / ٢٥

(٢) يشوع ٦ / ٢٤

(٣) ص ٨ / ٣٠

جيرانهم الممدنين ، فلما اختلطوا بهم أخذوا يحاكونهم حتى أنهم عبدوا آلهتهم وأوثانهم وتركوا عبادة يهوه الهم الذي قالوا انه حارب معهم ونصرهم ، وسفر يشوع يغص بمؤاخذاتهم والنعي عليهم ، ويذكر انهم عبدوا بلعيم وعشروت وآلهة الزراعة التي كانت تعبد في فلسطين وماحولها^(١). وقد صنعوا لهم تماثيل من الفضة والذهب ووضعوها في بيوتهم .

حيث لم يكن لهم ملك ولا قائد بعد يشوع صنع كل واحد منهم وكل قبيلة ما كان يحسن في أعينهم ، وتخلى يهوه عنهم فنهبهم أعداؤهم ولم يقو الاسرائيليون عليهم ، فأقام الرب لهم قضاة خلصوهم من يد ناهبيهم^(٢). لكنهم كانوا كلما ذهب قاض عادوا الى عبادة الآلهة الأخرى .

ومن قضاتهم المشهورين «دبورة» فقد انتصرت على ملك كنعان ورئيس جيشه ، وكان له تسعمائة مركبة من حديد^(٣). ويحفظ لها نشيد ترنمت به ابتهاجا بنصرها ، ومنهم شمشون الجبار الذي حارب الفلسطينيين وقصة زواجه من فتاة فلسطينية معروفة مشهورة وقد خلع الرواة عليه صفات خيالية واسعة ، ويبدو فيها انها وضعت للتنفير من الزواج من غير الاسرائيليات .

وبوجه عام انحرف الاسرائيليون عن عبادة يهوه وعبدوا آلهة الأمم ولكنهم اعتبروا « يهوه » راعي الأمة الاسرائيلية وراعى الآلهة واتخذوا الآلهة المحلية للأرض والزراعة ، ووجد بينهم متفقهون حاولوا التوفيق بوجه ما بين عبادة يهوه ، وعبادة الأمم الأخرى ، مما أدى الى اضطراب في الدين والسياسة والعادات وازاء هذا الاضطراب انتدب جماعة من المصلحين للم هذا الشتات وهم القضاة لأنهم لم يكونوا ملوكا ، ولكنهم كانوا قوادا ناجحين ، وقد حاربوا وأحرزوا نصرا ولذا قالوا ان الله اختارك.

(١) انظر سفر القضاة ص ٢ / ١٠ - ١٤ ص ٣ / ٦ ،

(٢) نفسه / ١٦

(٣) قضاة ص ٤

● الباب الثانى ●

وقد ذكرنا منهم «دبورة» وحربها للكنعانيين ، ومنهم جدعون وقد حارب المديانيين ^(١) ومن أعماله المجيدة انه دعا القضاة الى عبادة يهوه والى قداسة المعبد الذى بناه يوشع فى شيلوة ، ولكنهم بنوا معابد حاكوا فيها الأمم الأخرى وأقاموا بها مثلهم عمدا مقدسة .

وأخر هؤلاء القضاة هو صموئيل وهو زعيم دينى ، وعلى عهده تم اخضاع الكنعانيين وجيرانهم ، وفى عهده قدم الفلسطينيون .

بدأ ظهور الفلسطينين من الساحل الجنوبى فاستولوا على مرتفعات افرايم Ephaim وانزلوا بالاسرائيليين هزائم فادحة . دمروا كثيرا من مدنهم بما فيها شيلوة ذات المعبد وكان يوشع قد وضع فيه خيمة الاجتماع والتابوت الذى به عصا موسى ورصاص الألواح ، فاستولوا على ذلك كله غير انهم مالبثوا ان تشاءموا من هذه المقدسات ، فردوها بعد ستة أشهر ^(٢) . وظل صموئيل يوالى انتصارات ضدهم كل أيام حياته .

كان صموئيل منذورا من أمه لمعبد شيلوة وهو أحد أبناء بنيامين ، وبعد تحطم المعبد كان ينظر اليه على انه شخصية مقدسة وكان قاضيا أو نبيا فى قرية رام الله ، وهى فى صقع جبلى وكانت قيادته ناجحة ولكنه كان قد شاخ قبل هجوم الفلسطينين ولذا ولى ولديه القضاء فلم يسيرا سيرة حسنة مما استحث الاسرائيليين اكثر ان يتخذوا لهم ملكا مثل جيرانهم ، فمشوا الى صموئيل بهذه الرغبة ، وقد حذرهم كثيرا وخوفهم استبداد الملك عليهم وإزاء اصرارهم اختار لهم شاعول لما حياه الله به من بسطة فى العلم والجسم ، وكتب أمام الشعب وثيقة تضمن عدم استبداده ، وهى دستور يضمن ديمقراطية حقا ، ولكنه أوصى شاعول ألا يرجم العماليق ، وان يقتل نساءهم وأطفالهم وماشييتهم .

كان شاعول اذن أول ملك على اسرائيل وهو فى العربية طالوت . وكان عليه ان يحارب الفلسطينين وكانوا أمة تتميز بين جيرانها ببراعتها فى صهر الحديد واستخدامه وصنع الآلات الحديثة منه حربينة وغير حربينة

(١) سفر القضاة ٧ / ١٥ (٢) انظر صموئيل ١ / ٦

وبه تغلبوا . وكان ظهورهم في نحو منتصف القرن الحادى عشر حول سنة ١٠٥٠ ق م . وفي سفر صموئيل وصف لامتداد ملكهم من الساحل الى الداخل ، فهزموا شاءول وقتلوا ولديه فلم يحتمل تكلهما ومات منتحرا بعد حكم سنتين (١) .

وفي معركة شاءول مع الفلسطينيين برز رجل منهم فارع الطول على رأسه خوذة من نحاس وعليه درع يزن خمسة آلاف شاقل من نحاس . وكان قد أضيفى النحاس على ساقيه ، وقناة رمحه كنول النساجين وسنانه ستمائة شاقل من حديد (٢) . فخافه الاسرائيليون وجبتوا أن ينازلوه ثم قتله داود .

من هذا نتبين ان العصر كان عصر النحاس ، وان الفلسطينيين كانوا أول من عرف الحديد وأشاع صناعته ، وانهم هم الذين نقلوا الحضارة البشرية الى عصر الحديد ولذا رهبهم الاسرائيليون حتى ان هذا الفلسطيني ظل يتحداهم أربعين يوما (٣) ، وضعف الاسرائيليين أمام جيرانهم في هذا العهد يرجع الى عدم معرفتهم الحديد ، وكان الحثيون قد استخدموه على نطاق ضيق قبل ظهور الفلسطينيين ، ولكن الفلسطينيين تفوقوا في صناعته وأشاعوا استعماله وتعلمه منهم الكنعانيون وغلبوا به الاسرائيليين أيضا ، وجاء في سفر القضاة ان يهوذا لم يستطع طرد الأعداء لأن لهم مركبات حديد (٤) ، كذلك كان الفينيقيون يعرفون صناعة الحديد واستخدموه في صنع السفن . وفشل شاءول على أى حال . وهو لم يكن على وفاق مع رجال الدين ولم يخضع لرأيهم وفتك بعدد كبير منهم ، وهذا ما دعا رجال الدين ان يساعدوا داود على تولى الحكم (٥) . وقد كان على عداء معه ودبر شاءول قتله فلم ينجح فيما أراد .

(١) صموئيل الأول ١٣ / ١ (٢) نفسه

(٣) نفسه ١٦ (٤) القضاة ١٥ / ٩

(٥) التاريخ القديم ٦٧ ، وفي سفر صموئيل الأول ٣١ / ١ - ١٠ ، أن الفلسطينيين قطعوا رأسه ورءوس أولاده الثلاثة وسمروا أجسادهم على سور بيت شان ، وقدمت أسلحة هدية لبيت عشتاروت .

مملكة داود (١٠١٢ — ٩٧٢) ق. م

كان داود وهو شاب ناشئ يحضر المعارك مع شاول . وبدأ حكمه بعده والفلسطينيون ذوو السيادة على البلاد . وفي عهده عرف الاسرائيليون صناعة الحديد ، ثم استولوا على بلاد أدوم وهي غنية بالحديد ، فتوافرت لديهم الصناعة والمادة فاستطاعوا ان يخرجوا آلات حربية متنوعة ، على أن سلطان الفلسطينيين كان قد ضعف ، وبذا تهيأ لداود الانتصار عليهم ، وجاء في القرآن الكريم إشارة الى تقدم صناعة الحديد في قول الله تعالى : ﴿ ولقد آتينا داود منا فضلا يا جبال أوبي معه والطير وألنا له الحديد ان أعمل سابغات وقدر في السرد ﴾ ^(١) وانتصر داود أيضا على الملك الآرامي - ختى وعزر - واستولى على مناجم النحاس في أرضه فتوافرت له مواد صالحة ، واستفاد سليمان بكل ذلك من بعده ^(٢) . وجاء في القرآن الكريم عن سليمان ﴿ وأسلنا له عين القطر ومن الجن من يعمل بين يديه بإذن ربه .. يعملون له ما يشاءون من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات ﴾ ^(٣) .

ولا ينبغي ان يجرّد شاول من كل فضل فقد مهد لنجاح داود بما أقام بين الاسرائيليين من وحدة جمعت قبائلهم ، وكان بينه وبين داود عداة ولكن رجال الدين كانوا - كما سبق بجانب داود وقد حقق الآمال فيه . ووثق داود وحدة القبائل الاسرائيلية المتنافرة لأنه هو الذي قتل جليات (جالوت) ^(٤) فبث هيئته في نفوس الناس وخضعوا له .

وتبدو له أيضا مقدرة سياسية فقد ضم الى حاشيته يونانثان بن شاول رغم العداة المريرة الذي كان بينه وبين شاول وآله ، ولكن يونانثان هذا كان يحب داود ، ولما عزم أبوه على اغتياله ذهب هو فأختبر داود ونهى أباه عن تنفيذ قتله ^(٥) .

(١) سورة سبأ ٣٤ الآية ١١ (٢) أخبار الأيام ١٨ / ٨

(٣) سورة سبأ آية ١٣ .

(٤) أحيط قتله بأسطورة أنه رماه بحجر فمات ويعزى إلى داود وسليمان أساطير

كثيرة . (٥) صموئيل الأول ١٩ / ١ - ٨

وعمدة داود في نجاحه السياسى والحربى هو نزعته الدينية ، فهى التى جمعت حوله بنى اسرائيل وانجحته في القضاء على آلهة الأمم الوثنية المجاورة فأزالها من مملكته وأخلص العبادة فيها ليهوه وحده ، ثم أحرز انتصارات عديدة على أعدائه زادت في رخاء شعبه ، ووسع حدود مملكته فشملت ما بين أراضى فينيقية غربا والصحراء العربية شرقا ، وامتدت الى رأس خليج العقبة ، وهذا أقصى ما وصلت اليه دولة اسرائيل ، وكان هذا التوسع على حساب الكنعانيين ، كأكبر مجموعة معاصرة لداود ، وعلى حساب الفلسطينيين الذين كانوا يملكون الشريط الخصب على ساحل البحر المتوسط ، وكان اليهوديون الى الشمال من مملكة داود قد اتخذوا من بيت المقدس (اورشليم ، عاصمة لهم ، عاصمة مقدسة بها معبدهم أو أكبر معابدهم ، فأزاحهم داود وجعلها عاصمة ملكه وبنى بها - لأول مرة في تاريخ الاسرائيليين معبدا لهم ، وكانوا قبل ذلك يجمعون في خيمة ، يحضرون بها عهد الله لموسى والتابوت الذى يعتبرون حضوره ممثلا لحضور يهوه ، وفي هذا المعبد حفظ التابوت والخيمة وما تبقى من ألواح موسى .

وابتهج الاسرائيليون بالعاصمة والمعبد ، وكان موقع اورشليم مما جذب الأسباط ويلور حولها عاطفتهم الدينية ووجدتهم الوطنية وقوى تماسكهم .

وكان حول داود عدد من المستشارين الدينيين - من القسس واللاويين - وقد أدخل على نظام العبادة بمعاونة مستشاريه شيئا جديدا ، ذلك أنه جعل لها مقدمة موسيقية تؤديها مجموعة مدربة ، وبها ينشط الحاضرون ويثور حماسهم للعبادة ، وأضاف الى الأناشيد الدينية أناشيد حماسية من تأليفه ، أطلق عليها اسم المزامير وهى من الأناشيد المقدسة وقد توسع فيها الذين جاءوا بعده إذ أضافوا اليها كثيرا ، وهى مجموعة الآن في سفر المزامير ، وبعضها منقول بنصه من تساييح اخناتون التى كان يتوسل بها الى الشمس^(١) .

(١) انظر فجر الضمير لبريستد ، وفيه مقابلات بين النصين

كان من مستشاري داود بعض من آل شاعول وكان مستشاروه يراجعونه ويردونه بعنف في بعض المواقف ، وهذا مدى ما بلغت ديمقراطيته . وينسب الكتاب المقدس اليه أشياء سيئة ، وتدل مقدسات اليهود ان التراقيم والأوثان لم تنقطع من بينهم رغم ما بذله داود من جهد لإخلاص العبادة ليهوه .

مملكة سليمان (٩٧١ - ٩٣١) ق. م

ورث سليمان داود ، وكانت توليته الملك ميسرة لما بذله أبوه من جهود في انهاض الدولة ، ولم يتكلف مشقات حربية كآبيه . وقد حكم نحو أربعين عاما . ولكنه اجهد الدولة بنفقات كثيرة حتى إنها في نهاية مدته كانت على شفا الافلاس ، وليس من السهل ان يوفق الباحث بين ما جاء عنه في المقدسات من حكمة وما وصفه به التاريخ من تبذير وخرق . وتقول التوراة أيضا إنه سمح بعبادة الآلهة الأخرى ، وهذا مالا يقبله المسلمون وان قبله مؤرخو اليهود فهو عند المسلمين نبي معصوم بينما هو عند اليهود ملك فقط .

بنى سليمان في اورشليم معبدا أو هيكلًا فخما صار هو المعبد الرئيسي وألغى ما عداه من المعابد ، وكان بناء هذا المعبد من الفينيقيين ، مما يدل على ان الدولة كانت لا تزال متخلقة ، فلم يكن بين الاسرائيليين مصممون ولا بناءون ، وقد استكثر في هذا المعبد من أعمدة الأرز الفينيقي حتى سمي بيت الأرز وغابة الأرز . وبنى لنفسه قصرا على نسق المعبد ، وتزوج بنت أحد الفراعنة وقدم مهورا لها قلعة ، وكانت مصر في حالة ركود ، وكان زواج اسرائيل من الفراعنة شرفا لم تحلم به اسرائيل من قبل ، على ان الاسرائيليين يبغضون التزوج من غير اليهود .

واتجه سليمان إلى التجارة فعقد صلات مع حيرام الصوري ، وهو الذي أشرف على بناء المعبد وكان له أسطول في البحرين الأبيض والأحمر إذ كان على صلة بالسبئيين ، وجاء في القرآن الكريم ذكر صلته بمملكة سبأ - بلقيس - وأنها بسببه تركت عبادة الشمس وعبدت الله الخالق ، وجلب إلى اسرائيل كثيرا من ثروات الأمم الأخرى وثقافتهم ، وقرب بين اسرائيل وبين

الدول المجاورة، وبذا فتح أبوابها لتقليدهم وعبادة آلهتهم وطقوسهم، فكان في هذا على عكس ما عمل أبوه.. وكانت نفقاته أكثر من وارداته فأرهب الشعب بالضرائب، وافقر الدولة، ووصف معبده في سفر الملوك يوضح هذا الاجهاد.

ويذكر سفر الملوك انه أسرف في الزواج من الأميرات الأجنبية، وبنى لهن معابد وثنية^(١) مما زعزع عبادة يهوه حتى صار مجرد إله قومي، ولا يمنع ذلك عبادة الاسرائيليين غيره، ولا نستطيع ان نصدق ما جاء عنه في التوراة من أنه كان زوجا لسبعمئة، وله ثلثمائة جارية، وان تساءه أملن قلبه وراء آلهة أخرى ولم يكن قلبه كاملا مع الرب كقلب أبيه داود. ولم يكن اتصاله بالأمم الأخرى شرا كله، فإن الاسرائيليين نتيجة اتصالهم بالفينيقين تركوا الخط المسماري والكتابة على الفخار واستعملوا الورق والمداد وحروف الهجاء الفينيقية.

وفي هذا العهد كتب أول تاريخ لبني اسرائيل كتبه مؤرخ مجهول ضمنه تاريخ آبائهم بدءا من ابراهيم^(٢) — ثم أضيف اليه بعد ذلك تاريخ بدء الخليقة. ولا يحسن ان ننسى طبيعة الشعب الاسرائيلي المتعلقة بالوثنية، وقد أخذوا عن المصريين عبادة الأبقار — وهي عبادة كانت معروفة لدى الأمم الزراعية، ورأيناهم عقب عبورهم البحر من مصر ينتهزون غياب موسى فيصنعون لهم عجلا من الذهب ليعبدوه، والتوراة تعزو هذا الى هارون، وبعض الملوك الاسرائيليين صنعوا تماثيل للأبقار وحفظوها في بيوتهم ورغم عظات الأنبياء ونهيههم عن عبادة الأوثان ظل الشعب الاسرائيلي يميل الى الوثنية فليس اتصالهم بالأمم الأخرى هو السبب الوحيد في تركهم يهوه واتخاذهم آلهة أخرى معه، وقد وصفت التوراة يعقوب بأنه كان له أوثان.

وفي عهد سليمان شاع السحر واشتدت العناية بالأرواح والجن، وجاء

(١) انظر سفر الملوك الأول ص ٦ / ص ٧ كانت أرض المعبد من خشب السرو، وغشيت جدرانها بأخشاب منقوشة بتماثيل فاكهة وخضر ونخيل وبراعم زهور، وغشى المحراب بالذهب وتوج أعمدة بيته بالنحاس وقام له بكل ذلك حيرام، وهو ابن امرأة من نفتالة، وأبوه كان نحاسا فنانا ذا حكمة وفن رائع.

(٢) نفسه ص ١١ / ٢١ — ٢٥. وكان له مع بنت فرعون موآبيات وعمونيات وأدوميات وصيدونيات، وحثيات من الأمم التي نهى الله عن الزواج منها

ذكر ذلك في القرآن أيضا ^(١)، كذلك كثر استيراد الذهب ونسجت حول الأشياء كلها أساطير وقصص .

وعلى أى حال انكسرت في عهده وحدة الدولة ووحدة الدين ، والدولة أساسا قامت على وحدة الدين ، فبانكسرت وحدتها بانكساره .

قسم سليمان دولته الى اثني عشر قسما رغبة في ضم شملهم وربطهم جميعا بسلالة يعقوب . وكانت قبيلتا يهوذا وبنيامين في الجنوب فكان اختلاطهما بالأمم الأخرى والتأثر بعاداتها قليلا ، فثبتتا على عبادة يهوه بينما مالت الأسباط الأخرى في الشمال الى آلهة الأمم التي جاورتها ، ولم تكن الوحدة التي تجمع كل هذه الأسباط قوية ، بل كانت شخصية الحاكم هي الجامع لهم كما كان الحال في عهد يوشع وداود إذ خفيت ظواهر التفكك في أيامهما ، ولكنها نجحت في عهد سليمان بسبب تدمير الشعب من أعماله وعداء رجال الدين له ، وكان قد عزل الكاهن ابيتارا ، وقتل يواب رئيس جيشه . وأخاه الأكبر دويثا ^(٢) وذلك ما نقر منه ، وأظهر الانشقاق عليه .

وهناك اسمان متشبهان هما يربعام ورحبعام . والأول من سبط افرايم ، وأمه كانت أرملة تدعى « صروعة » - وكان من خصوم سليمان الذين انكروا عليه أعماله وعارضوه وقد توعدده سليمان ففر الى مصر . وبقي بها حتى مات سليمان فرجع .

والثاني - وهو رحبعام - كان ابن سليمان وولى عهده فخلفه واتجه اليه يربعام هو وجمع من الإسرائيليين راجين ان يخفف عنهم أثقال أبيه ، فخبب رجاءهم وقال : ابي ثقل نيركم وأنا ازيدكم عليه ، هو أدبكم بالسياط وأنا أؤدبكم بالعقارب ^(٣) ولهذا رفضت عشر قبائل ان تعترف به ملكا ، وهي القبائل التي في الشمال ، فاجتاروا يربعام ملكا عليهم وكونوا مملكة اسرائيل في الشمال واتخذوا شكيم عاصمة لهم ، ثم بنوا السامرة وجعلوها عاصمتهم ، أما سبطا يهوذا وبنيامين فبقوا على ولائهم لرحبعام وكونوا مملكة يهوذا في الجنوب ، وبقيت اورشليم عاصمة لهم ، وبذا صارت الدولة الواحدة دولتين متنافستين ، بل كانتا عدوتين في غير موقف .

ونعرض لكل من المملكتين عرضا موجزا .

(١) كتاب التاريخ القديم ص ٦٩ (٢) سورة البقرة الآية ١٠٢

(٣) الملوك الأول ٢ / ١٢ ، وانظر عن تقسيم المملكة ص ١١ - ١٢

(٤) أخبار الأيام الثاني ١٠ / ١٤

مملكة إسرائيل

شملت هذه المملكة شمال فلسطين ووسطها، وهى الأراضى الخصبة ذات الأشجار والمزارع، بينما شملت يهودية الجزء الصغير الجنوبى الأقل خصوبة، ولذا كان أهلها رعاة، واتخذت إسرائيل عاصمة لها ثم استقرت أخيراً فى السامرة - سامريا - أما يهودية فظلت على عاصمتها أورشليم ذات القداسة والمكانة فى نفوس الناس ..

وعمل يربعام yer obeam - بكل ما استطاع على توسيع الفجوة وتعميقها بين الدولتين، وعلى قطع إسرائيل نهائياً عن يهودية، ولذا جاء بأعمال غريبة تنافى الديانة اليهودية، فحرم على شعبه الحج إلى أورشليم وبنى معبداً جديداً فى دولته يحجون إليه، وربما تقبل الشعب هذا لأن الإسرائيليين لم يكن لهم بلد مقدس، وكان داود قد بنى معبده فى أورشليم لأنها بلد مقدس من قبل وكان بها معبد اليبوسيين، وكان ليوشع - كما سبق معبد آخر - وغير يربعام الطقوس اللاوية الموروثة التى كانت تتركز حول «يهوه» وجعلها تعنى بالملك، وهذا فيما يبدو من أثر محاكاته الأمميين وتأثره بعبادتهم وطقوسهم، ثم تحالف مع بعض جيرانه الوثنيين، وحاول أن يستميل اليهود بما أشربوه فى قلوبهم من عبادة العجول، فصنع تمثالين من الذهب لعجلين جعل واحداً منهما فى بيت إيل على الحدود الشمالية للدولة، وجعل الآخر فى «دان» على الحدود الجنوبية، كأنهما حراس للدولة من جانبيها، كذلك غير مواسم الأعياد وجعل احتفاله السنوى فى اليوم الخامس عشر من الشهر الثامن العبرى، بدلا مما كان فى الشهر السابع المألوف لديهم من قبل، واتخذ كهنة من غير بيت لامرى، وكان يقدم قرابينه أمام العجلين اللذين صنعتهما (١).

وهو فى الواقع لم ينكر عبادة يهوه ولم يتخذ العجلين آلهة، بل اعتبرهما رمزا ومجرد تمثال وصور للاله الذى لا يرى، لكن هذا العمل فتح الباب لعبادة بعل أو وسعه، وكانت قد قضى عليها من قبل على أيدي الأنبياء والقواد السابقين.

● الباب الثانی ●

نشأ عن أعمال يربعام تفكك الوحدة بين أسباط بني إسرائيل ، وقد خضعوا وقتيا لسطوته، لكن بذور الفوضى التي وضعها ونذر التفرق كانت أكبر من ان تخفى ، فما لبثت أن انفجرت عقب موته بعنف وشدة، وكان مما زاد الحال سوءاً أنه تزوج من أجنبية أمالت قلبه إلى دينها ثم جعله الدين الاساسى للدولة، وبني معبدا ليعل في السامرة (١)، وبذا ترك وراءه دولة مهلهلة على شفا الانهيار .

وتولى عمرى حكم إسرائيل بين سنتى ٨٨٦ و ٨٧٤ ق م (٢) فبذل جهدا فى رتق ما تخرق منها، إذ عمل على توحيد القبائل المتنافرة فيها، وقرب مسافة الخلاف بين إسرائيل و«يهودية» فعقد معها عقد صداقة، وحقا نالت الدولة فى عهده تقدما، وبدا عليها الرخاء والقوة الحربية، ولكن الدولة كانت مهددة بقوتين زاحفتين نحوها، هما الآراميون فى سوريا والآشوريون فى العراق، وحاول عمرى أن يحصن نفسه من زحفهما نحوه، فعقد محالفة مع الفينيقين.

وعقد صلة أخرى بينه وبين ملك صور وصيدا، فزوج ابنه أخاب من ابنته ايزابيل وتولى أخاب الملك بعد أبيه من سنة ٨٧٤ حتى سنة ٨٥٣ ق م، وقد حاول أن يوقفوا أثر أبيه فى سياسة التقريب بين الدولتين فزوج ابنتيه أثاليا - Athalia (٣) من يورام ابن ملك يهودية، ونعمت الدولة فى عهده برخاء وسلام، ولكنه من الناحية الدينية كان عهدا سيئا، فقد خضع أخاب لزوجته. وكانت ذات شخصية قوية ونفوذ، فأمالته إلى ديانتها وجعلته يفرضها على شعبه، وفى هذا العهد تفشى فى الدولة وباء وأصابها قحط فتلفت الزروع وقلت الثمار، وتبعاً لضعف عبادة يهوه غزت الشعب تقاليد طرواده .

(١) the big book of the bilile

(٢) فى Bright من سنة ٨٧٦ - ٦٩

(٣) تنطق أيضا أتحاليا ، وأتهاليا .

وانظر يربعان سفر الملوك الأول ص ١٢ - ١٥ وما بعدها ، وأيضا ص ١٣ ، ١٤

وبدأت الأزمات تتوالى بمعارضة النبي إيلجا ylijel - الذى انقاد له الشعب ضد الملك.

معارضة اليجا

النبي اليجا (إليّا) من أوائل أنبياء بنى إسرائيل، وكان معاصرا لهذه الحركة، فهاله ما يفعله أخاب وزوجه إيزابيل، إذ كانت فى الواقع هى المسيطرة، وكانت جادة فى فرض عبادة بعل بما فيها من الشرور والآثام، وبما فيها من فرض الضحايا البشرية، وكانت هذه العادة السيئة قد انقرضت بين العبرانيين منذ عهد إبراهيم عليه السلام وفداء ابنه بضحية من الاغنام، بينما كانت تزاوّل فى الأمم الأخرى التى كانت تجاورهم.

وكاد أخاب ينجح فى فرض تعاليمه، وكانت عبادة يهوه فى هذا الوقت قد ضعفت بين الإسرائيليين، غير أن النبي إيليا قد اندفع بحماس بالغ يعارض الملك وزوجته، وأخذ يجول كالصاعقة فى أنحاء القطر يحذر وينذر بسوء المصير، ويذكر الإسرائيليين بفضل يهوه عليهم، إذا أخرجهم من مصر ونجاهم من اضطهاد فرعون، وعزا إليّا ما أصاب البلاد من قحط وأوبئة إلى ترك الإسرائيليين عبادة يهوه ومخالفتهم أوامره، وسما فى دعوته فتحدى عباد بعل والدعاة إليه، وإزدراهم، وسخر من عبادتهم ومن آلهتهم... مما اثار غيظ الملكة ايزابيل فأهدرت دمه وعملت على التخلص منه بقتله، فهرب إلى حوريب مهبط عهدهم.. وتتلخص دعوة النبي إليّا وأعماله فى خطوط رئيسية أهمها مايلي:

١ — انه نادى بأن يهوه اله الشعوب كلها وليس اله الإسرائيليين وحدهم، كما كان القوم يعتقدون، وهذه الدعوة لم تظهر على لسان نبي إسرائيلى قبله، ولكنها لم تستمر بعده، وكان مغزى هذه الدعوة أن يخضع عباد بعل والأمم الأخرى لعبادة يهوه، وذلك من أهم ما أكسب الديانة اليهودية سعة وأكسب اليهود نفوذا.

٢ — دعا إلى اخلاص العبادة ليهوه وحده، وكان الإسرائيليون مع عبادتهم يهوه يعبدون الآلهة الأخرى، ولا يرون تنافيا بين العبادتين، وكان إيليا يصرخ فيهم بعبارات مروعة: إلى متى أنتم فى هذا التردد والتخبط؟ إما

● الباب الثانی ●

أن تؤمنوا بيهوه الها واحدا، وإذن فاعبدوه وحده ودعوا عبادة بعل، وإما أن تؤمنوا ببعل إلها فاعبدوه ودعوا عبادة يهوه، لأن يهوه إما أن يكون كل شيء أو يكون لا شيء^(١)، وبهذه الدعوة لم يعد يهوه لدى الإسرائيليين رئيس آلهة، بل هو الاله الوحيد، واستجابت جماهير الشعب لدعوته، فخرجوا في مظاهرات صاخبة يصيحون: يهوه هو الاله، وغلابهم الحماس فقررا قتل الأنبياء الذين يدعون لعبادة بعل، وكان ذلك من أهم ما جعل الملكة إيزابيل تهدر دم إيليا، ولكن مع كل هذا الحماس لم تنقطع عبادة بعل^(٢).

٣ — أثناء عزلة إيليا وهربه على جبل حوريب، انقدحت في ذهنه أفكار اعتبرها وحياً من يهوه، وبذا غير الفكرة التي كانت سائدة لديه من أن الإله لا يتجلى ويوحى إلى أنبيائه إلا في نار أو عاصفة أو زلزال، وقرر أنه يأتي بعيدا عن الظواهر الطبيعية العنيفة، وكان ذلك نتيجة تفكير طويل ويأس تملكه وأظهر حزنه وآسفه لأن الشعب الإسرائيلي لم يف بالعهد الذي أخذه يهوه على إبراهيم وإسرائيل وموسى.

وإزاء إخلاصه وتصميمه انفتح له باب الأمل في نجاح دعوته فمضى يبشر وينذر، وكان يحس دائماً صحة في كيانه وداخله تؤكد له أن دعوة يهوه لا بد أن تتم، ووعدته لا بد أن يتحقق، وأن دعااته لا بد أن ينتصروا.

٤ — أن يهوه حين يغضب على بنى إسرائيل يسلط عليهم من الأمم من يذلهم ويقهرهم. كانت الفكرة التي انقدحت في ذهنه واعتبرها وحياً هي أن يجمع الأطهار الذين لم يركعوا لبعل وأن يكون منهم نواة لشعب صالح لم يعبد غير يهوه، وكان من هؤلاء عدد يبلغ نحو سبعة آلاف شخص فانضموا إليه وعظمت بهم ثورته.

وقد كان «حزائيل» ملك الآراميين قد احتك بالملكة الشمالية وأنزل بها هزائم، فاعتبرت هزائمه طبقا لتعاليم إيليا - عقوبة من يهوه، وقبل أن يفر إلى حوريب استدعى تلميذه الإشع فمسحه بالزيت المقدس، ورسمه داعية بعده ليستأصل عبادة بعل نهائياً.

(١) انظر سفر الملوك الأول ص ١٨ / ٢١ - ٢٢

(٢) الملوك الأول ١٩ / ٢ - ١٥

من هذا كله نرى أن دعوة إيليا أحدثت تطورا واسعا في الديانة اليهودية، وهي لم تراع كلها بعده ولكنها مهدت الطريق للأنبياء الذين جاءوا من بعد .
ويحفل سفر الملوك الأول بمعجزات إيليا، وزغم ماتحويه من مبالغات واختلاقات فإنها تعكس صورة من نضال عنيف لمقاومة آثام كثيرة كانت متفشية في الشعب الإسرائيلي، وفي هذا السفر أنه ناظر أربعمئة وخمسين من كهان بعل وكانت له الغلبة عليهم بمعجزة باهرة وقد أمر بقتلهم فقتلوا جميعا (١).

ومن الأحداث التي أذكت الثورة ضد أخاب أن كان بجانب قصره كرم لأحد الرعاة، فأراد أن يستبد له منه بآخر بعيد عنه، ورفض الرجل لأنه كرمه من تراث أبيه، فدبرت له الملكة إيزابيل مكيده قتل بسببها رجما، واستولى أخاب على الكرم. واتخذ إيليا من هذا الحادث مثارا للتشنيع عليه، وأنذره بغضبه يهوه عليه وأن الكلاب ستلعق دمه، وتأكل جسده هو وزوجته، ومن مات من ذويه بالمدينة تأكله الكلاب أيضا، ومن مات بالجمل تأكله الطيور (٢) فكان لهذا الانذار أثر بالغ في نفسه وفي نفس الشعب.

وصدقت المقادير نبوءات إيليا بسرعة، فإن أخاب بعد أن أحرز انتصارات على الآراميين لاقى هزيمة منكرة منهم وفيها لقي حتفه. ونقل إلى عاصمته السامرة ينزف دما فلعلقت الكلاب دمه ودفن بها (٣) سنة ٨٥٣. وتولى أحازيا بن أخاب، فسقط من فوق منزله فمات بعد عامين من حكمه، وتلاه أخوه فحكم حتى سنة ٨٤٢، وكانت الثورة ضد بيت أخاب قد اختمرت، وكره الناس بيت عمرى كله فاغتالوا الملك وباغتياله ذهب ملك الأسرة كلها:

وكانت هذه الثورة بقيادة محارب يدعى ياهو، وكان النبي اليسع - تلميذ إيليا - قد باركه ملكا على دولة إسرائيل، وعاهده أن يعمل على قطع دابر

(١) انظر سفر الملوك الأول ص ١٨ / ٢٢ - ٤٠

(٢) الاصحاح ٢١

(٣) نفسه ص ٢٢ / ٣٢ - ٤٠ ، وانظر الأيام الثاني ١٨ / ٢٣ ، ٢٤

بعل وعبادته من بلادهم، ولم تقف الثورة عند هذا الحد، بل امتدت إلى بقايا البيت العمرى، فطرح الثوار إيزابيل المسنة من نافذة القصر فاندق جسمها وداسته الخيول ونهشته الكلاب، ولم يبق منها سوى الجمجمة والرجلين وكفيها، وقتل أبناء الملك أيضاً وكانوا سبعين، وقتل كذلك كل أفراد البيت. ومن كان من أبناء في مملكة إسرائيل.

تحول عجيب

لم يكن ياهو مخلصاً فيما دُعا إليه من عبادة يهوه بل كانت أعماله كلها حركة سياسية أراد بها إزالة آحاب وبنيه ليحل هو محله، فلما استقر له الأمر تحول ثانياً إلى الوثنية ودعا إلى عبادة عجل يربعام، فانتكست الدولة إلى حال من السوء، وانتاب الشعب ذعر واكتئاب، ثم انقطعت العلاقة بين المملكة وبين أختها يهودية وانحلت معاهدة الفينيقيين التي أبرمها عمرى من قبل، وكانت هذه في الواقع بداية لنهاية الدولة، فإن الآراميين هجموا على الدولة في هذا الوقت في غارات عنيفة، وفي عهد ابنه الذي تلاه انحطت الدولة إلى مجرد تابع للدولة الآرامية، وظلت الدولة على هذا الانحطاط حتى عهد يربعام الثاني، وهو الملك الثالث من هذه السلالة فانتعشت الدولة انتعاشاً كبيراً ساعدها عليه تدهور الدولة الآرامية نتيجة حروب داخلية.

وفي عهد هذا الملك الذي حكم من (٧٨٥ — ٧٤٥) أي نحو أربعين عاماً سادت عبادة يهوه من جديد وبني عدداً من المعابد له، وروعت مبادئ الدين والأخلاق، وقويت الدولة عسكرياً وحربياً فمدت حدودها إلى ما كان عليه في عهد داود، ولكن قوة الدولة في الواقع لم تكن ذاتية بقدر ما ساعدتها الظروف الخارجية، كما أن نهضتها الدينية والأخلاقية كانت غشاء ظاهرياً، فقد كانت عبادة عجل الذهب تمشي جنباً إلى جنب مع عبادة يهوه، لأن هذا الشعب الصلب الجامد ظل طوال ماعاش يجنح إلى عبادة العجل، والدول عندما تشد وتأخذ في الانهيار لايسهل أن تستقيم على الدين والأخلاق.

النبي عاموس

في هذا الوقت ظهر النبي عاموس، حول سنة ٧٥٠ ق م. ظهر في الوقت

المناسب كرد فعل للحياة الاجتماعية العامة، وكان ظهوره كظهور إيليا. حاضراً منذراً مبشراً. ولم تكن مملكة إسرائيل هي البلد الذي أنبتته، بل هو من أبناء يهودية، وهو أول الأنبياء الأديبين الذين ورثوا العهد القديم حكماً خالدة وأقوالاً وأفكاراً لم يمحها مرور الأيام. كانت حملاته قبل كل شيء موجهة إلى مظاهر الترف التي انغمس الناس فيها حكومة وشعباً وكان هذا الترف قد جر عليهم كثيراً من أنواع الفساد الأخلاقي والاجتماعي ففشا فيهم السكر والغش والمحاباة والفسق وفساد القضاء، وهذه في الواقع صفات تنذر بالفناء، وهي كثيراً ما تنقش في الأمم التي يحين زوالها ونعي عاموس عليهم كل هذه الصفات وأنذرهم بسوء عاقبتها. وكان لنشأته أثر في هذا الاتجاه، فهو راع بدوي خشن، وكان يجنى الجميز من أشجاره، ولعله كان أمياً بحتاً، فقد اعتمد في دعوته على الخطابة ولم يترك أي كتابة مدونة. أعلن أن يهوذا إله الناس جميعاً وليس إله إسرائيل وحدها^(١)، وأنه إله مبادئ وتعاليم، فهو يحب الرحمة والعدل ومساعدة الضعاف، وهو مع كل من يعتنق تعاليمه ومبادئه، وعاموس أول من أعلن أن الله محبة ذلك المبدأ الذي تبنته المسيحية فيما بعد، كما أعلن أن المظاهر الدينية من الأناشيد والمحرقات ومسلمات المعابد كلها لا قيمة لها عند الله، وإنما قوام الديانة هو الاخلاص، وحذر بني إسرائيل أن يعتبروا أنفسهم شعب الله المختار وهم منغمسون في المعاصي، إن الله قد اختارهم لرسالته وعبادته. فإذا تخلوا عنها فليسوا شعباً مختاراً. كذلك أنذر دمشق بما فعلت من سوء. وسفر عاموس مليء بالأمثال البليغة والتشبيهات، ولكن كلامه كله كان يذهب هباء، فقد كان الإسرائيليون في غمرة ضلالهم لا يلقون بالا ولا يزدجرون بهذه العظات. ومن توجيهاته التي كان ينبغي أن تثمر أنه لم يتجه إلى الانقسامات والمذاهب بل كان اتجاهه إلى الله رأساً.

وإزاء الانحلال الخلقي والديني في الدولة كانت مهياة تلقائياً لأن تكون غنيمة باردة للاشوريين الذين استولوا عليها بعد عامين من دعوة عاموس.

(١) عاموس ١٩ / ٢٥ - ٧ - وفيه يذكر أن الله كما أنجى بني إسرائيل من مصر اتخذ الفلسطينيين من كفتور والآراميين من قبر.

الغزو الآشوري ونهاية مملكة إسرائيل

فيما بين عامي ٧٤٥، ٧٢٧ ق م — ظهر تجلات فلاسر Tiglath Pilesser — أمبراطورا على دولة آشور الجديدة، وكان محاربا قويا، فأخضع في سلسلة من حملاته دمشق وجلعاد والجليل وولايات أخرى جعلها من ممتلكات آشور وعين عليها من قبل حكاما وفرض عليها كلها جزية ثقيلة. واضطرت إسرائيل أن تدفع جزية أيضاً، وحدث في نحو سنة ٧٢٢ أن رفض هوشع — ملك إسرائيل إذ ذاك — أن يدفع الجزية وكان امبراطور آشور هو سرجون الثاني، فحاصر السامرة ذات الحصون القوية الضخمة ثلاث سنوات، ثم اضطرت أن تستسلم وكانت هذه نهاية مملكة إسرائيل. كانت مصر في هذا الوقت تخشى غارة الآشوريين أيضاً، وأرادت أن تعقد حلفا مع جيرانها لتصدّهم به، ولعل هذا ما وجه هوشع أن يقطع الجزية.

ولم يكتف سرجون بهذا الفتح، بل أخذ جمهورا من الإسرائيليين سبايا إلى أقصى جزء في امبراطوريته الكبيرة^(١)، ثم غمر البلاد بسكان مجلوبين من القرى الآشورية والعيلامية والبابلية فأقاموا على أرض فلسطين وامتزجوا ببقايا الإسرائيليين بها، ولكن الشعب الجديد الناشئ، عن هذا الامتزاج كان وثنياً، وقد امتزجوا بالإسرائيليين وتكون منهم السامريون، لأنهم أسكنوا في مدن السامرة^(٢) واتحدت معتقداتهم الدينية بعبادة يهوه^(٣)، وظل هذا المزاج قائماً حتى عاد عزرا ونحميا من السبي فدعيا إلى تنقية الإسرائيليين من الدماء الأجنبية وطردا من أورشليم حفيد الكاهن الأعلى لأنه تزوج من ابنة الحاكم السامري، ولكن السامري^(٤)، ولكن السامريين ظلوا يهودا وبنوا لهم هيكلًا على جبل جريزيم، ومع الزمن ازداد العداء بينهم وبين الإسرائيليين وخصص السامريون معبدهم لئله زفس^(٥) وظلوا بعد ذلك طائفة مستقلة.

(١) نقلهم إلى ميديا الملوك الثاني ١٧ / ٦ (٢) الملوك الثاني في ١٧ / ٢٥

(٣) نفسه ٣٤ (٤) انظر نحميا ١٣ / ٢٩

(٥) انظر المكابيين الثاني ٦ / ٢

المملكة الجنوبية (يهوذا)

امتازت هذه المملكة - مع أنها أقل عدداً وأضيق رقعة وأقل خصوبة - بأنها كانت شديدة الصلة بميراث داود - فعاصمتها أورشليم هي عاصمة داود، وبها المعبد الذي بناه ودان له اليهود، وملكها رجعام بن سليمان من سلالة داود. وقد حكمها تسعة عشر ملكاً وامتد عهدها نحو قرن وثلاث زيادة على المملكة الشمالية، وأمضت كذلك نحو قرن في هدوء شامل سالمة من الانحرافات التي تورطت فيها أختها الشمالية (إسرائيل) ولكنها لم تسلم نهائياً من أخطائها ولا من عبادة آلهة الأمم الأخرى.

كان أول ملوكها، رجبعام بن سليمان، وبحكم العداء الذي بينه وبين يربعام ملك إسرائيل عمل من قبل كما عمل منافسه على توسيع الفجوة بين الدولتين، وفي السنة الخامسة من حكمه غزا الملك المصري شيشق «Shishak» أورشليم وأخذ خزائن البيت وكنوزه، مما اضطره أن يستعيز عنها بالنحاس^(١) وقضى مدته في حرب يربعام وملك سبعة عشر عاماً^(٢) وأشهر الذين حكموا بها وتمتعت في عهدهم بالهدوء واستقامة العبادة الملك عزيا Asa (٩١٣ - ٨٧٣) ق م ثم يوشافاط yhashaphat - (٨٧٣ - ٨٤٩) ق م - وكلتا الحكومتين، حافظتا على تعاليم التوراة بقدر كبير وأضافتا إلى أسرة داود حظاً من التماسك والثبات في أذهان الشعب، ولكن الشعب نفسه كان قد توزط في الانحراف من قبل، ولم يكن من السهل إعادته إلى الشريعة المثلى، فظل الناس يقدمون الضحايا للآله الأجنبية ويتعبدون على المرتفعات وينحتون الأعمدة المقدسة طبقاً لعبادة الصوريين الوثنية^(٣) (وعمل يهوذا وقومها الشر في عيني الرب وأغاروه أكثر من جميع ما عمل آباؤهم بخطاياهم.. وكانوا أيضاً ماجتون في الأرض فعلوا حسب كل أرجاس الأمم الذين ردهم الرب من أمام بني إسرائيل^(٤)) ولكنها لم تكن مع كل

(١) الملوك الأول ص ١٤ / ٢٥ / ٢٨ (٢) نفسه ٢١ / ٣١

(٣) كان القدامى إذا لم يستطيعوا عمل تمثال نصبوا خشبة أو حجراً رمزاً لمعبودهم

(٤) الملوك الأول ١٤ / ٢٢ / ٢٤

ذلك ظلوا يرفعون عظمتهم، فكان أشبه بكبير آلهة، ولم يستطع عزيا مع كل ما بذل من جهد أن يستأصل هذه الطقوس، وكانت بطول الممارسة قد رسخت وصار لها قوم يتمسكون بها، ومن جهود يناشأفاط أنه عين قضاة في الأقاليم لإقامة الشريعة، وجاء بشيء جديد هو فصل القانون الديني عن القانون المدني، وجعل القسس هم المشرفون على القانون الديني أما القانون المدني فكان هو المشرف عليه، وبهذا لم يكن - كما كان السابقون - قاضيا، بل كان مشرفا على تنفيذ القانون^(١)، كما عمل على نشر المعلومات الدينية في كل أنحاء المملكة^(٢).

ونقطة التحول في أعماله أنه زوج ابنه يهورام yhaoram من اتحليا (أسيليا Athalia) بنت أخاب - التي سبق ذكرها وهي بنت إيزابيل - وكان يرمى من وراء هذه المصاهرة إلى ما كان يرمى إليه أخاب - من ربط الدولتين وتقويتهما أمام الأعداء، ولكن نتج عن هذا الزواج أثر سييء، فقد كانت أسيليا كأماها قوية التأثير على زوجها كما كانت أمها، وطوعا لها. جنح زوجها إلى عبادة بعل (بعليم) وعمل على تثبيتها في مملكته ففشلت بطريقة صريحة كذلك أعادت أسيليا سنة القتل وإراقة الدماء للوصول إلى كرسي الحكم، أو البقاء عليه، وقد لقيت هذه الردة معارضة شديدة من بعض الشعب ورجال الدين، ولكن يهورام تفاجر وأصر على تثبيتها فقتل ستة من إخوته وعددا من آل بيته، فألقى الرعب في قلوب الرعية، ومات بعد ثمانية أعوام من حكمه، وترك الدولة تعاني متاعب الفاقة البالغة والضعف الديني والعسكري، وقد فقد سياسته الخرقاء مساعدة الأدوميين - بنى عموماتهم، لأنهم نقروا من عبادة الدولة الملحدة وأقاموا لهم دولة مستقلة، كما فقد روافد مالية أخرى.

ووجه النبي إيليا نصائبه وعظباته إلى هذا الملك كما وجهها إلى ملك إسرائيل، وقد كان في إسرائيل ولكنه انتقل إلى يهودية ليبيت فيها عذاته، وأنذر يهورام بسوء المصير ولكنه لم يلتفت إليه، وتلا ذلك هجوم

(١) انظر أخبار الأيام الثاني ٢٩/٥ - ١١ (٢) نفسه

الفلسطينيين والآراميين على المملكة، فنهبوا ونسبوا نساء الملك وبنيه، ولم ينج من أسرته غير طفل كان يدعى يهو آحاز، وهو من أصغر أولاد يهورام. ثم ضرب المرض هذا الملك الأخرق فتناثرت أحشائه، ومات غير مأسوف عليه فلم يدفن في مقبرة الملوك^(١).

بذا أثبت يهو أنه ينتقم لنفسه ممن يخرجون عليه في أي من المملكتين. أما إرجاع ذلك كله إلى «أتحيا» فإنه يؤخذ بشيء من التحفظ، لأن عادة الكتاب اليهود أن يغزوا كل شر ينالهم إلى النساء الأجنبية، ويذكرون ذلك حتى مع الكبار من الملوك والأنبياء والمحاربين.

وولى الشعب أخزيا بن يهورام، وأمه إسرائيلية بنت عمري لكنها قادتة إلى الشر أيضا كبنت أحاب، فلما كانت ثورة ياهو ومذبحته في إسرائيل، قتل أيضا رؤساء يهوذا وأخوة أخزيا، كما قتل أخزيا أيضا^(٢) وأنفتحت إذ ذاك أبواب فتنة كبيرة، فإن أم أخزيا — وهى عثليا — أبادت جميع النسل الملكي من بيت يهوذا، غير أن أختاله كانت زوجة لكاهن يدعى «يهويا داع» استطاعت أن تهرب طفلا من أولاد أخزيا مع مرضعته في الهيكل لمدة ست سنوات، وهذا الطفل هو يوآش، وكان في السنة الأولى من عمره عندما أخفى، فلما بلغ السنة السادسة أعلن الكاهن تنصيبه ملكا. كما حكم بقتلى.. عثليا» — وأخذ من جديد على الشعب عهدا بإخلاص العبادة ليهوه.

ومن العجيب أن الملك الناشيء — بعد هذا كله — أغضى عن ردة الأمراء، وتركهم يعبدون السواري والأصنام، ولم يحاول ردهم عن هذا الانحراف، وأكثر من هذا أنه حين قام كاهن يدعى «زكريا بن يهو داع» يعظ الناس ويزجرهم عن هذه الردة، أمر الملك المرتدين فرجموه بالحجارة في بيت الرب الذي لا يراق فيه دم.. ونسى المسكين صنيع أبيه..

وفي العام نفسه هجم الأرميون على الدولة فنهبوا وقتلوا، ومرض الملك وغضب الشعب فدخل الثائرون على الملك فقتلوه على سريرته. وهكذا توالى ملوك يهودية التسعة عشر وكان آخرهم الملك صدقيا

(٢) نفسه ٢٢ / ٨-٩.

(١) نفسه ٢١ / ١٣-٢٠.

(٥٩٧ - ٥٨٦) وكان يدفع الجزية لنبوخذ ناصر عدة أعوام. ثم اضطربت به شئون السياسة إذ كان التنافس بين مصر وبابل على أشده، ورأى هو أن يقف بجانب مصر وأن يقطع الجزية التى يدفعها لبابل، وكان عمله كعمل هوشع فى إسرائيل، فأرسل نبوخذ ناصر جيشا خرب أورشليم، وحاول الملك الهرب فلم يستطع، وقبض عليه فقتل أبناؤه أمامه وسلمت عيناه ليكون مقتل أبناؤه آخر ما يرى. وكان البابليون قساة ذوى وحشية، فهدموا المدن الهامة، واقتادوا نحو خمسين ألفا سبائا جدداً إلى بابل، كما حمل الملك نفسه إليها. وبهذا انتهت مملكة يهوذا، وذهب ملك بنى إسرائيل نهائياً.

وأخبار هذا العهد من تاريخ بنى إسرائيل مدونة فى أسفار الملوك والأيام، وتفصيلها كثيرة واسعة. وكما رأينا تركزت أسباب الفساد فى الدولتين على الزوج من الأجنيبيات وكأنها تعيد حياة شمشون ودليلة بصورة أخرى.

أحداث ذات مغزى

اكتفينا بنظرة الطائر إلى هذا التاريخ، وهناك أحداث هامة فى يهودية نوجز أهمها فيما يلى :

من هذه الأحداث هجوم أميزيا Amyziah ملك يهودية على يواش ملك إسرائيل، وكانت حرباً خاسرة لم يجن أميزيا من ورائها إلا هزيمة فاضحة فى سنة ٧٩٠ ق م وظلت يهودية تعاني آثارها حتى موت يربعام الثانى.

وفى عهد عزيا (عزريا)، (٧٨٣ - ٤٢) وعهد ابنه يوئام (٧٤٢ - ٧٣٥) وصلت يهودية إلى أقصى ما بلغت من القوة والرفاهية، ولكن فى عهد آحاز بن يوئام (٧٣٥ - ٧٢٧) وهو يقابل عهد هوشع فى إسرائيل بدأ تدخل الآشوريين فى سياسة يهودية، وقد اضطّر آحاز أن يقابل تجلات بلاسر فى دمشق وأن يقدم له طاعة ذليلة، ولكنه عزا قوة الآشوريين إلى آلهتهم، وعاد يقيم فى الهيكل اليهودى مذبحاً على نسق المذابح البابلية، ودعا إلى تقليدهم فى طقوسهم حتى فى تقديم الضحايا البشرية، من الأطفال للآلهة، وانفعالا بهذه العقيدة قدم ابنة ضحية إلى النار التى كانت تعبد عند الآشوريين.

وتقديم الضحايا البشرية كان عادة شائعة في بلاد الشرق، وكان حادث تضحية إبراهيم - عليه السلام - أبى العبرانيين بابنه لرؤيا رآها من هذا النوع، وقد فداه الله بذبح عظيم، فانقطعت هذه العادة بين العبرانيين، وبين بعض مجاوريهم أو على الأقل قلت، ولكن الإسرائيليين كانوا يعاودونها بين حين وآخر بذويها.

الباب الثالث

عصر النفي البابلي وما حوله ..

الاسرائيليون في النفي

كان الامبراطور الآشوري تجلاث بلاسر قد استكثر من المقاطعات الآشورية في سورية وما حولها، وفرض على مملكة اسرائيل جزية، وظلت تدفعها له حتى جاء الملك هوشع، فرفض دفعها، وكان قد أنس في دولته قوة، فهجم عليه شلما ناصر الخامس - وريث تجلاث بلاسر - فحاصر عاصمته «السامرة» ثلاثة أعوام ومات قبل أن يفتحها، ولكنها سقطت أخيرا في يد خلفه سرجون الثاني سنة ٧٢١ ق.م، فسبى من الاسرائيليين عددا يختلف المؤرخون في تقديره، قيل كان ٢٧٠٨٠، وقيل كان ٤٠٠,٠٠٠ أربعمئة ألف، وقيل ٥٨,٠٠٠ ثمانية وخمسون ألفا، ولكن من المتفق عليه بين المؤرخين أنه سبى وجوه القوم ولم يترك فيه إلا الحثالات التي لا غناء فيها، وأسكن المسبيين في خلج وخابور نهر جوار وفي مدن مادي (١)، وكانت مملكة اسرائيل على ما سبق تتكون من عشرة أسباط، بقيت منهم قلة ضئيلة، وذابت الكثرة التي نقلت في الأجناس الأخرى، وبذا محى كيان الدولة من التاريخ فلم يوقف لها على أثر بعد ذلك، وقد ادعت جماعات في آيرلاندا وفي الولايات المتحدة أنهم من بقايا الاسرائيليين أو سبط منهم، وفي تاريخ جماعة المورمون شيء من هذا وكلها دعاوى ليست ذات سند يطمأن إليه. (٢)

(١) سفر الملوك الثاني ١٧/٩ (٢) انظر تاريخ المورمون في كتابنا الارساليات التبشيرية

أما مملكة يهوذا الجنوبية فقد عمرت بعد أختها حتى سنة ٥٨٦ ق.م ثم سقطت في يد نبوخذ ناصر، أي أنها ظلت بعد أختها مدة تقرب من قرن ونصف القرن، ونقل هؤلاء أيضا مسبيين إلى بابل، ولكن لم يبتلعهم التاريخ كما ابتلع أبناء إسرائيل، هذا مع ما هو معروف أن البابليين عوضوا بنى إسرائيل أرضا في بابل ولم يعوضوا أبناء يهودية ولعل هذا ما ساعد على ذوبان الأولين.

كانت إقامة هؤلاء في بابل إنعاشا للديانة اليهودية التي انهارت في أورشليم، فقد وجد هؤلاء المغتربون أنفسهم بين الوثنيين من كل جانب، وهم ليس لهم أرض ولا لديهم معبد، فعملوا على تماسكهم، ورجعوا إلى عبادة يهوه وشريعة التوراة والتعاليم الدينية بإخلاص ونشاط. وبذا أقاموا لهم هناك سياسة جديدة تقوم كلها على الدين.

ولم ينس اليهود أنشطتهم التجارية والزراعية والسياسية، فكان للكثيرين منهم مزارع ومناجم وثروات كبيرة، كما كان لهم أصابع في سياسة الدولة، وكان للنبي دانيال - الذي كان من السبائيا - موقف قريب من موقف يوسف الصديق في مصر، فكان يعبر الرؤى، وقد عبر للملك نبوخذ ناصر رؤيا عجز كهانه عن تعبيرها، فخر ساجدا أمامه وأمر بإجازته وقال له: «حقا إن الحكم إله الآلهة، ورب الملوك وكاشف الأسرار»^(١). ثم عينه رئيسا على جميع حكماء بابل، فكان ببايه، وطلب منه أن يولي ثلاثة آخرين على أعمال مملكة بابل فوَلَاهُم^(٢) وسمى دانيال «بلطشاصر»^(٣).

وجاء في سفر دانيال أنه كان معه من خدام الملك حننيا، وميشائيل، وعزريا، فسموا بأسماء بابلية على نحو ما سمي دانيال، سمي حننيا باسم شدرح، وميشائيل باسم ميشيخ وعزريا باسم عبدنبو^(٤).

(٢) راجع سفر دانيال ص ١، ٢، ٣.

(٤) نفسه.

(١) دانيال ٢/٤٦

(٣) نفسه ص ١/٢٦، ص ٢٢/٢٥.

● الباب الثالث ●

وقد ترقى دانيال بعد ذلك حتى صار المتصرف الثالث في الدولة بعد الملك والوزير الأول، وتنسب له ولزفاقه عجائب وخوارق من المعجزات، مهما يكن من شأنها فهي تنبئ عن مكانتهم في الدولة. (١)

في السنة الثانية من ملك نبوخذ ناصر رأى أحلاماً أزعجته وأطارت ثومه، فاستدعى المجوس والسحرة والعرافين والكلدانيين ليعبروا أحلامه، وقال: إن لم تعبروا رؤيائي تصيرون إربا إربا وتجعل بيوتكم منزلية، وإن عبرتموها فلکم هدايا واکرامات... فقال إنه أمر عسر ولا يليه إلا الآلهة، وغضب الملك وأمر بإبادة حكماء بابل جميعاً، وطلب دانيال ورفاقه ليقتلوا ولكن دانيال دخل إلى الملك وطلب أن يعطيه زمناً، وذهب إلى بيته وأعلم أصحابه لييتهلوا إلى السماء كي تنجيهم، ثم ذهب دانيال إلى رئيس الشرطة أربوخ الذي عينه الملك لإبادة حكماء بابل، وقال له لا تبيدهم وأدخلني للملك، وأمام الملك قال: السر الذي تطلبه لا يقدر عليه الحكماء ولا السحرة والمجوس ولا المنجمون، لكن يوجد إله في السماء يكشف سره، ثم ذكر دانيال له ما رأى في نومه وهو تمثال عظيم رهيب رأسه من ذهب، وصدره من فضة وبطنه من نحاس... ثم قذف بحجر فسحقه... وتحول الحجر جبلاً، وفسر له الرؤيا بأنه هو الرأس الذهبي والأجزاء الأخرى ممالك ستخضع له، فخر نبوخذ ناصر ساجداً لدانيال، وأعطاه منحا وسلطة على كل ولاية بابل وجعله الرئيس على جميع الحكماء.. وصنع الملك تمثالا من ذهب سنتين ذراعاً في سنت، وجمع المرازبة والحكماء.. وأمرهم حين يسمعون صيحة البوق والمزامير أن يسجدوا للتمثال، ومن لم يسجد سيلقى في النار، فسجدوا جميعاً، ولم يسجد الثلاثة اليهود رفاق دانيال، فأمر الملك بشد وثاقهم والقاهم في ثار أكبر مما وعد، ولكن الملك رأى في وسط النار أربعة يمشون آمنين، فذهب إلى النار ودعاهم، ورابعهم فيما قدر أنه آلهة، فخرجوا لم تحرق منهم شعرة واحدة، فأمر باحترام إلههم وولاهم كما كانوا ولما زالت دولة الكلدانيين وجاءت دولة الفرس ظل لليهود نفوذهم السياسي والمادي، وكان كسورش الملك الفارسي (٥٣٩ -

(١) لكي نزيد المسألة وضوحاً نذكر خلاصة مما في سفر دانيال

٥٣٨ ق.م) هو الذي قاد الجيش الفارسي لتحطيم بابل، ولكن دأراء (داريوس ٥٢٢ - ٤٨٦) هو الذي نظم الامبراطورية، وكان للنبي دانيال مكانة لديهما، وكان قد تنبأ من قبل بزوال بابل واستيلاء مادي وفارس عليها (١) وظفر أيضا بمكانة عند الملك كوريش، وبوجه عام كان القصر الملكي في سوس عامرا باليهود.

ويقص علينا سفر استير قصة من أعجب القصص عن التدخل اليهودي في سياسة الدولة، وكانت استير ذات جمال فائق تنوّصلت به إلى قلب الملك وكرسني الملك، وقبل ذلك كانت خادمة، وكان كبير الوزراء هامان قد حقد على اليهود، وأراد إقصاءهم عن بلاط الملك. ولكن استير جعلته يبطش بهامان، ونجا اليهود مما دبر لهم: (٢)

وكما يقول جون برايت إن وصف حياة الأسرائيليين في متفاهم أمر شاق لعدم توافر المراجع والدلائل. ولكن اليهود في بابل أوتوا حظا من المال والجاه وعاش كبرائهم عيشة هنيئة، وكل ذلك لم ينسهم أنهم مغتربون ولم ينسهم وطن الآباء، وظل لهم حنين إليه، وكان هذا الشعور أشد وأقوى لدى الذين لم يتخذوا لهم منوارد مالية كبيرة في الأرض الجديدة، وفي المزمور ١٣٧ مقطوعة شعرية مؤثرة ليست بطبيعة الحال معبرة عن شعور صاحبها وحده، جاء فيها:

١ - على أنهار بابل هناك جلسنا، بكينا أيضا عندما تذكرنا صهيون

٢ - على الصفصاف في وسطها علقنا أعوادنا

٣ - لأنه هناك سألنا الذين سبونا كلام ترنيمة ومعذبونا سألونا فرحا

قائلين، رنموا لنا من ترنيمات صهيون

٤ - كيف نرنم ترنيمة الرب في أرض غريبة

٥ - ان نسيتك يا اورشليم تنسى يميني

(١) كان نبوخذ ناصر قد رأى رؤيا أخرى، شجرة ذات أغصان تسد الأفق وتأوي إليها الحيوانات والطيور ثم قطعت كلها عدا جذعها... ودعا دانيال ليعبرها فتنبأ بزوال مملكة بابل (دانيال ص ١٠/٤ - (٢) انظر سفر استير

٦ - ليلتصق لسانى بحنكى إن لم أذكرك، إن لم أفضل أورشليم على أعظم فرحى .

٧ - أذكر يارب لبتى أدوم يوم أورشليم القائلين هدوا هدوا حتى إلى أساسها .

٨ - يا بنت بابل المخربة ، طوبى لمن يجازيك جزاءك الذى جازيتنا

٩ - طوبى لمن يمسك أطفالك ويضرب بهم الصخرة .

وهذا ليس مجرد حنين، وإنما هو شكوى وأمنية أن يتاح لهم الانتقام، فهم لم ينقلوا إلى دار نعيم فى بابل، ولكنهم بذلوا جهودا ثبتوا بها أقدامهم هناك .

يقول برايت Bright^(١) فى القرن الخامس ق.م كان اليهود قد أسسوا أنفسهم هنا وهناك فى أنحاء الإمبراطورية الفارسية، وظلت بابل مركزا لليهودية لعدة قرون بعد ذلك، وبينما ظفرت جماعة بالشراء، ظفر بعض من أمثال نحميا بمكانة مرموقة فى البلاط الملكى الفارسى، وتدل النقوش التى وجدت فى آسيا الصغرى على أنه كانت هناك جماعات منهم (أشعياء ١٩/١٦-٢٥) ثم قال : وقد يفهم من أشعياء أنه كان هناك قلة من اليهود فى مصر السفلى، كما دلت الآثار على أن طائفة منهم كانت عند الشلال .

ومن الناحية الدينية كان فى بابل معبد ليهوه، ومذبح تساق إليه القرابين والضحايا، كما كانت توجد بينهم عبادات لغير يهوه مثل اشم بيتل Eshem Bethel وخريم بيتل، وأنابث بيتل، وقد تكون هذه الآلهة عنوانا على ردة اليهود عن إلههم تأثرا بالوثنيين من حولهم، ولكنهم كانوا كالوثنيين العرب الذين اتخذوا من الأوثان وسائل تقربهم إلى الله، وربما كان هؤلاء الوثنيون من المواطنين الذين تهودوا وليسوا من يهود بنى إسرائيل فخلوا بين عبادة يهوه وعبادة الآلهة الأخرى، مثلهم فى ذلك مثل الأراميين الذين تهودوا . وعلى أى حال هذا الجزم اليهودى - من أبناء اليهودية - كان له كيان وأثر فى حياة البابليين والفرس .

تحريف الديانة

وصف الاستاذ العقاد اليهود بأنهم تلاميذ أبديون ^(١)، لأنهم كانوا في كل مكان نزلوه يأخذون ولا يعطون، ويرجع هذا أساسا إلى أنهم كانوا يختلطون بأقوام أرقى منهم، فيجدون أنفسهم مضطرين إلى الأخذ، وليس لديهم ما يؤخذ منهم، وقد قدم ابراهيم — أبو الأنبياء من أرض الرافد بعبادات قومه، وإن كان حقا نفر من عاداتهم الدينية، والقرآن يذكر في غير سورة من سوره أنه حطم أصنام قومه وحاجهم في شأن عبادتها، وكانوا يعبدون الأصنام والكواكب والملوك، وقد حاجهم في كل ذلك بالمنطق، وحاورهم حوارا عقليا وهموا بإحراقه لولا أن تجاه الله من النار. ويفهم مما جاء في سيرته القرآنية أنه غير بعض العادات الكنعانية، ولعل أهمها ما قضى به على الضحايا البشرية، فقد أمر أولا أن يذبح ابنه بيده، فأذعن وأذعن ابنه أيضا لأن هذا كان مألوفا في أمم هذا العهد، ثم اقتداه الله بذبح عظيم، وبهذا القداء استبدل الناس بالضحايا البشرية ضحايا حيوانية، ولكن من المقطوع به أن الضحايا البشرية قديمة في سقى النهرين وبقاع الهلال الخصيب، وقد بقيت إلى ما بعد أيام موسى ^(٢)، واستبدلت بأشياء أخرى ^(٣) والشائع في حياة الاسرائيليين أنهم كانوا ينقلتون من عبادة التوحيد إلى الشرك وتجسيم الاله، وقد أخذوا من المصريين عبادة العجل فاشربتها قلوبهم ولم يستطيعوا التخلص منها، فهم إذا جاوز الله بهم البحر ونجوا من فرعون وآله أوثوا على قوم يعكفون على أصنام لهم، فقالوا لموسى: اجعل لنا إلهًا كما لهم آلهة ^(٤) وحين تغيب موسى على طور سيناء لمناجاة ربه صنع لهم السامري من حلاهم الذهبية عجلا جسدا له خوار، فقال هذا إلهكم وإله موسى فقبسى ^(٥)

ويقول سفر القضاة: « وفعل بنو اسرائيل الشر في عيني الرب وعبدوا البعليم، وتركوا الرب إله آبائهم الذي أخرجهم من أرض مصر وساروا وراء

(٢) ابراهيم أبو الأنبياء ١٧١ - ٢

(٤) سورة الأعراف

(١) الثقافة العربية ٤٧

(٣) نفسه

(٥) سورة طه

آلهة أخرى من آلهة الشعوب التي حولهم، وعبدوا البعل وعشتاروت»^(١)

العودة من السبي

كان من سياسة الامبراطور كورش حين دخل بابل سنة ٥٣٨ ق.م أن يعيد اليهود المسبيين إلى موطنهم، فلم يكن لديه أسباب تدعو إلى عقابهم، وهم أصدقاء الفرس ومنهم مستشاروه وأعوانه، ثم إن وجودهم في فلسطين وهم على هذه المودة معه يؤمن طريقه إلى مصر ويهيئ له مساعدين ولو بالجاسوسية، وهكذا كانت الظروف مواتية لهم أن يعودوا، وهم قدروا هذا العمل واعتبروا كورش مخلصا أرسله الله لهم^(٢)

ولم يعد المنفيون جميعا، فقد أثر أصحاب الثروات والمزارع أن يبقوا لممارسة أعمالهم، ووجد في الوثائق التجارية التي كشف عنها حديثا أسماء عبرية بصورة متكررة، وبعض هذه الأسماء يدخلها أسماء آلهة بابلية^(٣) مما يوضح جانبا من امتزاج العبريين بالبابليين وتأثرهم بهم.

وعادت أول مجموعة بقيادة زرو بابل، وهو من سلالة النبي داود - عليه السلام - وكان معه كاهن أو نبي يدعى «يوشع» وكانت هذه المجموعة تبلغ نحو ٤٢,٠٠٠، وقد ساعدتهم إخوانهم وجيرانهم بماديات كثيرة من المال والماشية، وأعاد لهم كورش ما كان نبوخذ ناصر قد أخذه من كنوز سليمان ونخائر أورشليم، ويبدو أنه رجع معهم جماعات ليسوا إسرائيليين^(٤). وعين زرو بابل حاكما عليها.

وفي عهد الامبراطور ارتخشستا الأول (٤٦٥ - ٢٤٢) وهو Artaxerxes I عادت مجموعتان أخريان بقيادة نبيين كان لهما أثر كبير في تطور حياة الاسرائيليين العائدين في أورشليم، وإعطائهم وضعاً سياسياً وهيئة إدارية^(٥) وهما نحميا وعزرا وكان نحميا صاحب اليد الطولى في هذا الجانب بينما غذى عزرا حياتهم بمدد روحي واسع^(٦)

(١) ص ١٢/١١/٢، وعشتاروت محولة من عشتار رفيقة الإله إيل ونقلت إلى اليونانيين باسم استارت Astarte واندمجت بأفروديت، وصارت أشهر إلهة الخصب، واقتربت ببعليم (انظر تاريخ سورية (٢٨/١) وكشفت الحفريات في بيت شان عن آلهة تسمى عنات «سيدة السماء» ومنحت لقب العذراء - (٢) انظر سفر أشعيا ٤٤/٢٨، وعزرا (٣) تاريخ سورية (٢٢٢/١) (٤) عزرا ٢/٥٩ السفر إحصاء العائدين من كل سبط (٥) انظر Bright p 363 (٦) 1 Bid

الباب الرابع

أنبياء ذوو مكانة وآثار

نذكر في هذا الباب بعضا من كبار الأنبياء وصغارهم، وبعضهم عاصر أيام النفي وبعضهم عاش بعده، ولكن لكل منهم أثر في حياة قومه، وقد كان أنبياء بنى إسرائيل وحكماؤهم والمتعبدون منهم يذكرون دائما أن مايحل ببنى إسرائيل من كوارث ليس إلا عقوبة لهم على تفريطهم في قوانين التوراة، وأن انحرافهم عن الشريعة الموسوية يسبب لهم الكوارث وينزل عليهم العقوبات.

وقد كان للنبي أشعيا موقف خاص ورأى في سياسة الدولة وهو كما نرى في ترجمته عاصر النفي وحذر من الوقوع تحت أيدي الأعداء وتغريض أنفسهم للعقوبة وقد بدأنا هنا بذكره ثم ذكرنا أنبياء آخرين كانوا يعملون بعد العودة من النفي على إعادة بناء الهيكل، ونخص من هؤلاء زكريا، وملاخي، وحجي. وكان كل منهم يصر على إقامة معبد جامع لتدريس التوراة وللعبادة، وكان عملهم يرمى في المقام الأول إلى خلق حوافز نفسية لفعل الخير، ولايجاد حصانة تمتنع من الانقياد إلى همزات الشياطين، وبهذا الوازع يستقيم الناس على قانون التوراة، وكان يصحب هؤلاء الأنبياء كهنة ولاويون مبشرون وكتبة ووعاظ.. وكانت دعوتهم حملة لإعادة البناء الأخلاقي بقدر ماكانت دعوة لبناء الهيكل أو إعادة الدولة.

أشعيا

هو أشعيا بن آموص صاحب الرؤيا التي رآها على اليهودية وأورشليم، وقد ولد في أورشليم، وعاصر عزيا ويوثام وأحاز وحزقيا ملوك اليهودية، كانت دولة يهودية بعد موت الملك عوزيا الأكبر - وهو أعقل وأحكم سكان فلسطين بعد سليمان قد عانت أزمات سياسية في المدة من سنة ٧٣٥ - ٧٠١ ق م، وأصبحت وهي دولة صغيرة محصورة بين دولتين كبيرتين مصر وآشور، وكلتاهما تتأهب لغزوها، ولا بد لها أن تنضم إلى أحدهما لتأمين هجوم الأخرى عليها، وكان الملك أحاز المتولى الدولة في ذلك الوقت حائرا في أمره لم يهتد إلى قرار، وكان أبناء الشعب منقسمين، فريق ينادى بالانضمام إلى آشور. وآخر ينادى بالانضمام إلى مصر، وكان أشعيا قد تلقى نبوته وأعلنها منذ سنة ٧٣٩ ق م، ورأى واجبا عليه أن ينقذ الشعب مما تورط فيه من المعاصي وقابل أحاز وقدم له نصيحة أن يقيم على حياده ولا ينضم إلى أى من الدولتين وأظهر الملك له استجابة ولكنه أضمر غير ما أظهر.

كانت نبوءة أشعيا تقوم على أن الله سيعاقب أورشليم على آثامها ولكنه سيرد عنها عدوان أعدائها. وكان أكثر ما تخافه سطوة الملك سنحاريب عليها وقد كان ملكا فظا غليظ القلب يعاهد الدويلات الصغيرة من حوله ثم يغدر بها ولما تولى حزقيا عرش يهودية تودد إليه سنحاريب أولا، ثم طلب منه أن يقدم له جزية، وقبل حزقيا تقديمها، وحذره أشعيا من قبولها؛ ولكن على الرغم من قبول الجزية زحف الجيش الآشوري على يهودية، وبات أبناءها في رعب وفرع من هجومه عليهم، وقبل أن يقتربوا منها كان أشعيا يجهر بدعوته وهي تقوم على جانبين، نعيه على أبناء أورشليم انغماسهم في الآثام حتى صارت القرية الأمينة زانية، وبعد أن كانت مقرا لعدل صارت مأوى القاتلين، رؤساؤها متمردون وقضاتها يحبون الرشوة، والغش فيما لديها^(١) ولذا فإن الله سيعاقبها ليظهرها، وليس ملك آشور إلا قضيبا من غضب الله لقأديبهم.

(١) أنظر أشعيا ص ١/ ١١ - وما بعدها

● الباب الرابع ●

والشق الثانى من دعوته هو أن الله سيحفظ أورشليم من الأعداء، واقترب جيش سنجاريب فقتل كثيرا من الناس واستولى على عديد من البلاد، وبيات الناس فى ذعر ولكن أشعياء كان يشجعهم، فوصف سنجاريب بالجهل والحمق والغرور، وقال ان الله يضحك من كلامه، لأنه ليس إلا فأسا فى يد الله، وإزاء كبريائه وتهديداته كان أشعياء يقول لقومه : ستكسون وحشية هذا الباغى مثل السلاح الذى يرتد إلى صدر حامله، سينكسر الفاسى قبل أن يضرب مدينة الله ضربة واحدة.

كان أشعياء يذيع هذه الكلمات فى قومه، وسنجاريب يواصل زحفه نحو أورشليم وقد ضرب ونهب المدن التى حولها، ولكن أشعياء ومن معه كانوا يعتقدون أن أورشليم مدينة الله وهو الذى سيجمىها.

وجاء فى سفر الملوك الثانى : ص ١٩ .

فلما سمع الملك حزقيال - (وهو ابن أحاز) ذلك - تهديدات آشور - مزق ثيابه وأرسل إلى أشعياء يطلب نصلاته ودعاءه، وهذا أشعياء روع الملك ومن معه وقال لهم : إن الله لن يدع مدينته لهؤلاء الأوباش وكان أمور قد غلا فى تهديده وقال لحزقيال : إنك قد سمعت ما فعله ملوك آشور بجميع الأراضى، فهل تنجو أنت ؟ هل أنقذت الهة الأمم هؤلاء الذين أهلكهم آبائى ؟ وقال أشعياء : لا يدخل هذه المدينة ولا يرمى هناك سهما.. فى الطريق الذى جاء فنيه يرجع .

ولم يخف أشعياء ولم يزعجه استيلاء الجيش الآشورى على ست وأربعين مدينة، ونقله مائتى ألف شخص من الرجال والنساء والصبيان أسرى إلى بلده ووصل الجيش الآشورى إلى أبواب أورشليم مزهوا فخورا، وكتب إلى حزقيال : حبستك فى عاصمتك كما يحبس الطائر فى قفصه.

وارتاع الناس وأرادوا الاستسلام لهذا الجبار، ولكن أشعياء حذرهم، وأخيرا حدثت المعجزة التى لم تفسر بعد، أصبح (١٨٥٠٠٠) مائة وخمسة وثمانون ألفا من الجند الآشورى جثثا هامدة.

قال الكتاب المقدس : إن ملاك الرب ضربهم، وقال المؤرخ اليونانى هيرودوت ان قطيعا من الفيران سطا على أوتار أقواسهم التى يرمون بها

فقرضها - وربما كان ذلك طاعونا تفشى في الجند لفساد البيئة حولهم وللمجهود الذى أُرهِقوا به ^(١) وهو على أى حال حادث شاذ، ولكنه وجد في آثار مصرية ونصوص بابلية.

ورجع الملك الآشورى مهزوما إلى عاصمته، ولكن ولذيه أDRAMILICK Adra milick وشيراصر Sareger عدوا عليه فقتلاه، وهربا فتولى الملك بعده أسر حدون ^(٢).

واستمر أشعيا في عذاته ونصائحه وحكمته وهى ثمينة حقا، ولكن نهايته كانت سيئة جدا، فقد غضب عليه قومه فقسموه قسمين بالمنشار. زكريا بن برخيا

أعلن نبوته في السنة الثانية من حكم داريوس (دارا) الأول (٥٢٦ - ٤٨٦) وسفره يبدأ بدعوة بنى إسرائيل أن يرجعوا إلى الله كى يرجع الله إليهم، وألا يسيروا سيرة آبائهم المنحرفة فقد أعرضوا عن ذكر الله، ثم يذكر عناية الله بزر بابل الذى قناد اليهود عائدین إلى وطنهم فلسطين، وفي غير موضع منه يحمل البشرى إلى اورشليم، وان الله يرضى عن اليهود بها ويكونون له شعبا كما يحمل الوعيد للأمم الأخرى، فهو يجدد الدعوة للجهاد، ويشجع الدولة الجديدة الناشئة، وييث الآمال في نفوس العائدين بتشجيعهم على عدم الاكتراث بتهديد الأمم الأخرى. والنزعة الغالبة في هذا السفر هى الدعوة الأخلاقية، وهى تعكس انطبعا عن انحلال الشعب، وعن ادراك زكريا مدى أثر الأخلاق في بناء الدول وانهاضها، وتكرر فيه الدعوة إلى حب الحق والعدل والرحمة، وقطع الأحقاد، ويندد بعصيان الآباء.

يذكر قول الله : «اقضوا قضاء الحق واعملوا احسانا ورجمة.. لا تظلموا

الأرملة ولا اليتيم ولا الغريب ولا الفقير ولا يفكر أحد منكم شرا على أخيه ^(٣).. ليكلم كل انسان قريبه بالحق اقضوا بالحق.. لا يفكر أحد في السوء على قريبه في قلوبكم، ولا تحبوا يمين الزور» ^(٤).

(١) أنظر ترجمة أشعيا في كتاب عظماء قادة الأديان (٢) الملوك الثاني

٢٧/١٩ (٣) أنظر الاصحاح ٧/٧، ٩/٩، ١١-١٠

(٤) ص ١٠/٧-١٢، وهو نص لما قيل لأبائهم فخالقوه

● الباب الرابع ●

والظاهرة البادية في تعاليمه هي ربطه بين الدين والحياة، وبيانه أن العبادة التي لا يتبعها سمو السلوك عبادة جوفاء لا فائدة منها، وقد كان له تأثير كبير على قومه، وبفضل جهاده ظهر الهيكل الجديد بعد أن مر على تحطيمه نحو سبعين عاما، وكان يعاصره مساعدون له.
وزكريا بشر بالمسيح، وله ذكر في القرآن الكريم.

حجى

من الأنبياء البارزين المعاصرين للعودة من السبي.
ويجدر بنا أن نشير إشارة عابرة إلى هذه الظروف.
كان آخر أنبياء بني إسرائيل قبل النفي هو صفنيا، وقد عاش في أيام يوشيا ملك يهوذا صاحب الإصلاح العظيم الذي حدث سنة ٦٢٢ ق م. وكانت البلاد قد تعرضت لغزو مدمر من السكتيين سنة ٦٢٦ ودعا هذا الغزو صفنيا أن يكتب سفره، ثم جاء الغزو البابلي الذي استمر سبعين عاما لم يظهر خلالها نبي، ولما أذن الملك الفارسي بعودة إسرائيل عادوا في دفعتين، وكانت الدفعة الأولى سنة ٥٣٨ ق م بقيادة زر بابل وهو من بيت داود، وكان ذا شخصية بارزة وعينه دارا واليا^(١) والدفعة الثانية كانت سنة ٥٢٠ وكان فيها حجى، كانت بعد ثمانية عشر عاما، في أيام داريوس (دارا) الأول. وكان معهم يهوشع الذي عين كاهنا أعظم، وهو ابن يهو صادق والذي كان أيضا كاهنا أعظم^(٢) وتكون من هؤلاء، ومن زكريا ويهوذا ومجموعة من الصالحين مجلس يهودى أعظم وفكروا جميعا في إعادة الهيكل بيت الرب، ولكن كان هناك أعداء لهم يعملون على إعاقتهم، واستطاع هؤلاء الأعداء أن يعوقوهم عن اتمام عملهم بعد أن شرعوا فيه، وانصرف العائدون إلى بناء بيوت لهم، وانغمسوا في الملذات والترف، وهنا ظهرت رسالة حجى تدعو إلى بناء الهيكل، وقد أعلن نبوته مع زكريا في عام واحد، وهو السنة الثانية لداريوس ويسبق حجى بإعلان نبوته بشهرين

(١) زر بابل تعنى المولود في بابل، وهو قد ولد هناك.

(٢) يهوذا = الرب يهوى خلاصى

اثنين، واستمر زكريا بعدة عامين، وكانت مدة حجي أقل من أربعة شهور ولكنه في خلال هذه المدة القصيرة أصلح حال الشعب الفاسدة، وفي حياته تم بناء الهيكل. ولهذا الموقف كانت بذاءاته وتوبيخه للشعب، وكان الناس يقولون لم يحن الوقت بعد لبناء الهيكل، وهو يقول لهم: هل الوقت لكم أنتم أن تسكنوا في بيوتكم المغشاة بالذهب^(١) وهذا البيت خراب^(٢) اجعلوا قلبكم على طرقكم.^(٣) اصعدوا إلى الجبل وأتوا بخشب وابنوا البيت، يقول الرب: انتظرتكم كثيرا وإذا هو قليل.. لأجل بيتي الذي هو خراب. وأنتم راكضون كل إنسان في بيته^(٤).

والسفر كله يتركز على هذه الدعوة.

أما ملاخي وهو آخر أنبياء العهد القديم فكانت رسالته تحذير الشعب من أنواع المعاصي وكانت كثيرة فاشية في عصره، وذكر أن إيليا سيغود قبل مجيء المسيح، ومات شابا^(٥).

عزرا ونحميا

لهذين النبيين الفضل الأكبر في إعادة دولة إسرائيلية في فلسطين. ففي عهد الامبراطور أرتخشستا الأول (٤٦٥ - ٤٢٤) ق م.. وهو الامبراطور Artaxerxes Longimanus عادت بقيادة هذين النبيين مجموعتان من الاسرائيليين المنفيين في بابل، ولذا كان لهما أثر كبير في تطوير حياة الاسرائيليين في اورشليم، واعطائهم وضعاً سياسياً وهيئة إدارية جديدة.. ويختلف المؤرخون في أيهما عاد أولاً، فرأى بعض أن نحميا هو الذي رجع أولاً وأن عودة عزرا كانت بعده في سنة ٣٩٨ ق م بدلا مما يقال انها كانت سنة ٤٥٨ ولكن جمهور المؤرخين على أن عزرا هو الذي رجع أولاً^(٦) وسفره في العهد القديم مقدم على سفر نحميا.

وقد منحه الامبراطور تفويضات واسعة لإعادة الحياة الدينية في

(١) المسقوفة أو المطلية، وهذا يدل على ثرائهم في هذا الوقت (٢) حجي ١/٤

(٣) حجي ١/ (٤) حجي ١/

(٥) ملاخي = ملاكي (٦) تاريخ يهودية ١/ ٢٤٤، وأنظر يرايت ٣٦٣

● الباب الرابع ●

أورشليم، وقد عاد مع العائدين معه عدد من رجال الدين اللاويين والكهنة وهو نفسه من سلالة هارون، وكان كاتباً ماهراً في شريعة موسى^(١) وصعد معه جمع متنوع، وكان صعوده بهم في السنة السابعة من حكم ارتخشستا^(٢)، وجاء في رسالة الامبراطور له أن كل من أراد من الشعب الاسرائيلي في مملكته أن يرجع إلى أرضه فليرجع وقال : إنه مرسل لأجل أورشليم ويهوذا، وزود عزرا بالمال لكي يشتري ماشية يقربها على المذبح، ويتصرف في باقى المال حسب شريعة يهوه، وكان من سخائه أنه أمر خزنته الذين في عبر النهر أن يعطوا عزرا كل ما يطلب^(٣).

أهم أعمال عزرا

كان ذا حماس بالغ في دعوة الشعب أن يعود إلى شريعة موسى كاملة، وهاله أن يجد عدداً من الاسرائيليين قد تزوجوا من الأجنبيةات، وبعض الأتقياء شكوا له هذا التصرف. وقالوا خُناً إلَهناء، فجمع الشعب في ساحة بيت الله، وأخذ يعظهم ويؤنبهم، قال : إنكم خنتم واتخذتم نساء غريبة لتزيدوا إسرائيل اثماً على اثم، فاعترفوا الآن للرب.. وانفصلوا عن شعوب الأرض، وعن النساء الغريبة^(٤)، وأمر بتطليق النساء غير اليهوديات واعتبار أولادهن غير شرعيين. وكان لهذه الدعوة العنصرية الغالية صدى في نفوس الشعب، وهى صادفت هوى من أكثرهم لأنهم كانوا يعتقدون أن السبى الذى نالهم، وهزائم الحرب التى حلت ليست إلا عقوبة لهم لخروجهم على قانون التوراة وطوعاً لأوامر عزرا اعتبر أولاد الأجانب غير شرعيين، وكانوا يضرعون إلى الله ويتوبون، وأقاموا عهداً أمام عزرا ألا يفعلوا شيئاً من هذه الآثام.

والواقع أن الشعب الاسرائيلي لم يكن نقيلاً لا في أورشليم ولا في منفاه، فإن الاسرائيليين الباقين، وبعض الذين تسللوا قد تزوجوا من الأجنبيةات، وكان الذين جلبوا من سقى الفرات ليعيشوا في فلسطين سداً للفراغ الذى

(٢) عزرا ٧ / ٧

(١) عزرا ص ٧ / ٥

(٤) نفسه ١٠ / ١١

(٣) نفسه ٢١ / ٢١

أحدثه السبي قد اختلطوا أيضا بالاسرائيليين الباقين، فتزوجوا منهم وزوجوهم، وبذا أصبح هناك شعب مهيم واسع العدد. وهؤلاء جميعا عبدوا الهة الأمم الأخرى، وظلوا مع عبادتها يدينون بيهوه ويعتبرونه الاله الأعلى، وهذا ما جهد عزرا في إزالته.

ولنلاحظ مع هذا أن النبي إرميا قد نصح هناك بالزواج من الأجانب وكتب من اورشليم إلى الاسرائيليين المنفيين في بابل أن يتوطنوا هناك، وأن يبنوا البيوت ويغرسوا الجنات ويتزوجوا من البابليين ويختلطوا بهم ويتكاثروا. وفي رسالة يقول: هكذا قال رب الجنود اله إسرائيل لكل السبي الذي سببته من اورشليم إلى بابل: ابنوا بيوتا واسكنوا.. خذوا نساء ولدوا بنين وبنات، وخذوا لنبيكم نساء واعطوا بناتكم لرجال (منهم) فيلدن بنين وبنات.^(١) واستجاب القوم لدعوة إرميا إذ أسندها إلى الله - وبهذا نرى كيف كانت دعوة عزرا شاقة، ولكن الدولة على يديه تهيأت للاصلاح.

أعمال نحميا

عاد نحميا من بابل بعد اثنتي عشرة سنة من عودة عزرا، وكان وهو في منفاه قد بلغ ما فيه الاسرائيليون من سوء في فلسطين^(٢) فبكى وضرع إلى الله، وكان على صلة بالملك الفارسي لأنه كان ساقيه، فأذن له بالعودة وزوده بمال وماشية، فرجع ومعه مجموعة أخرى بها زاد نشاط الدعوة، وكان هو الحاكم المفوض في فلسطين. كان شابا في الحادية والعشرين من عمره، ويقال انه كان خصيا لدخوله قصر الملك ومخالطة النساء، كان هدفه مع إقامة الشريعة إقامة الأسوار التي تهدمت حول اورشليم، ومع ما كان معه من توصيات كسرى، لاقى معارضات في بناء السور من اليهود ومن الجيران، ولكنه بناه، غينه ارتحشستا حاكما على اليهودية ومنحه استقلالاً ذاتياً، لكن حماسه الديني دفعه إلى مشاركة عزرا في دعوته الدينية، وتشدد مثله في تحريم زواج الأجانب، وزاد أن عاقب عليه بالجلد وتنف الشعر، ولكنه لم يطلب طلاق الأجنبية كعزرا، واكتفى بأخذ الايمان على ترك هذا الزواج^(٣).

(٢) أنظر عزرا ص ٧

(١) إرميا ص ٢٩/٤-٧،

(٣) نفسه / ٢١، وأنظر ص ١٠/١١

وصل أورشليم سنة ٤٤٤ ق م في اليوم الأول من العام العبري، وكان القوم مجتمعين لهذه المناسبة في فناء المعبد، فوقف عزرا - بمحضر نحميا يقرأ عليهم نصوص التوراة - أسفار موسى - بينما وقف على جانبيه مفسرون من رجال الدين يشرحون للناس معانى النصوص التى تقرأ، وعقب القراءة وقف نحميا ومعه ممثلو الأسباط، وقد أخذوا على الحاضرين عهدا أن يكونوا مطيعين لتعاليم التوراه وأن يحافظوا على الدم اليهودى بعدم التزوج من الأجنبية، وألا يشتغلوا بأعمال دنيوية في يوم السبت. ونجحت حكومة نحميا الدينية، ولكن لم يكن عمرها طويلا، استمرت من سنة ٤٤٤ حتى سنة ٤٣٢ ق م أى نحو اثنى عشر عاما. ولكنها تركت آثارا.

آثار هذه الحركة

تعكس هذه الحركة قبل أى شىء صورة التعصب اليهودى، ومدى اصرار الزعماء منهم على تمييز عنصرهم ونقاء دمهم رغم كل الاختلاطات بالأجانب، حتى أنبياءهم يدعون الله بشد أزr دولتهم فقط، بل يدعونه أيضا أن يحطم الأمم الأخرى، وهذا من أشنع أنواع التعصب العنصرى، وهى أيضا تعكس أثر الدين فى حياتهم. وتبين أن أعمالهم السياسية والاجتماعية تركز دائما على أسس الدين وتعاليم الكتب المقدسة، وتعكس أخيرا مقدرة اليهود على التدخل فى شئون الدول التى يكونون بها. فحيلهم كما رأينا واسعة مكنتهم من الالتصاق بالملوك وأخذ المكافآت منهم. وفى حال الدولة المتجددة أتت حركة هذين النبيين إلى نشاط الدعوة الدينية وشيوعها وقوة روح الدين، وقراءة التوراه هذه هى تنفيذ لوصية موسى - على السلام - لأنه عندما كتبها سلمها للكهنة من بنى لوى ولجميع الاسرائيليين، وأمر فى نهاية السنين السبع أن تقرأ أمام الشعب الاسرائيلى رجالا ونساء، وأطفالا وغرباء..^(١) ولكن القراءة المصحوبة بالتفسير كانت تقليدا حديثا، ولعله لطول العهد والاختلاط بالآخرين خفيت بعض المقاصد.

(١) أنظر سفر التنبية ٣١/٩ - ١٣

كان عزرا ذا رغبة وحماس أن يعرف الشعب كله تعاليم التوراه، ورأى أن تصحب بالتفسير والشرح كى تفهم جيداً ويسهل اتباعها، وبهذا الفهم أيضا يتناقلاها الشعب، ولا يكون شرحها وقفا على رجال الدين أو طائفة خاصة منهم والجديد حقا هو أن الشراح توسعوا في شرح النصوص، فلم يجعلوها ضيقة جافة، بل اكسبوها مرونة وجعلوها ملائمة لظروف حياتهم^(١).

ونجحت هذه الطريقة ، فأصبحت قراءة التوراة ودراستها شائعة، وبفهمها واتساعها لحياتهم صارت هى المرجع فى مشاكل الشعب وأزماته، ولم يعد الكهنة هم المرجع فى كل شىء، ونتيجة أخرى أهم أنها حالت دون هجوم الوثنية على الشعب الاسرائيلى الموحد، أو على أقل تقدير حدت من هجوم عبادات بعل وعشتروت وغيرهما من الهة الجيران، وبذا صارت حكومة هذا العهد كحكومة زربابل حكومة دينية بحته دستورها هو التوراة وشروطها.

من هذا كله نجد الديانة اليهودية مدينة للامبراطورية الفارسية، لأنها منحتها حرية النشاط الدينى وشجعته على إقامة دعوتها ومدتها بالمال والحماية الحكومية، وبذا نشطت الدعوة واستفاقت اليقظة اليهودية، فامتدت من اورشليم إلى الجاليات اليهودية فى الجهات الأخرى العديدة، فقامت بين اليهود فى أنحاء الامبراطورية الواسعة وحدة عامة شاملة ، بكل ماتحمل من عنصرية اليهود وتعصبهم، وظلت بعد ذلك إلى اليوم.

لهذا بالغ اليهود فى اكبار عزرا حتى قال بعض منهم إنه ابن الله - وهو يسمى باسم «عزير» أيضا وجاء فى القرآن الكريم : «وقالت اليهود عزير بن الله»^(٢).

(١) See yudismp 68

(٢) سورة التوبة.

الباب الخامس

إسرائيل في العهد المقدوني

ومن عهد عزرا وأعماله نشطت فرقة الكتبة، وكانوا من قبل أفراداً، وكانت بدايتهم كجماعة هي قيامهم بالتفسير والشرح في الاجتماعات الكبيرة التي كان يقيمها هذا النبي، وهم الذين عموماً دراستها في المعابد ودور التعليم والمجتمعات، ويفضل ما أدخلوا على نصوص التوراة من التعميم والمرونة زاد الإقبال عليها ^(١) ولم يبعد الكتبة في مرونتهم عن النصوص المقدسة، ولكنهم أدخلوا أناشيد وأدعية، وحددوا أوقاتاً للعبادة لم تكن من قبل، وكثير مما عملوه لا يزال مراعيًا إلى الآن لدى اليهود، وبعبارة أخرى وضع هؤلاء الكتبة توراة شفوية، بجانب التوراة الموروثة عن موسى، وكان لها قداسة كقداسة التوراة الأولى.

في سنة ٣٣٣ ق.م التقى جيش الاسكندر الأكبر وجيش دارا الثالث (٣٣٦ — ٣٣٠) قرب كيلكيا، وكان جيش الفرس كثير العدد ولكنه باء بهزيمة منكرة لم ينج منها دارا إلا بصعوبة، وفر نحو الشرق، ولم يشأ الاسكندر أن يتقاه. فانحدر على شاطئ البحر المتوسط، ولم تقابله مقاومة تذكر إلا من مدينة صور، وخضعت له أخيراً ^(٢)، ثم قاومت غزة التي كانت زعيمة

(١) نفسه
(٢) أرسل دارا للاسكندر يطلب صلحا يعطى به الاسكندر جميع البلاد التي في غرب الفرات، وقدرا كبيرا من الأموال ويؤوجه ابنته، وقبل قائد الاسكندر بارمينيو هذا العرض، وقال لسيدته: «لو كنت مكانك ما ترددت في قبوله، فقال الاسكندر: «لو كنت أنا بارمينيو لقبلت».

المدن الفلسطينية الخمس في غـرب أورشليم (١) . وبهذا دخلت إسرائيل الجديدة تحت حكم الاسكندر خصم الفرس، وبعد أن مد فتوحاته غربا واستولى على مصر عاد فاتجه ثانيا إلى الشرق حتى وصل حدود البنجاب سنة ٣٢٦ ثم توقف وعاد إلى كابل، ومات بها سنة ٣٢٦ ق.م في الثالثة والثلاثين من عمره .

كان يصحب الاسكندر في فتوحاته أستاذه أرسطو، وكان يلقي محاضراته حيثما نزل، وترك الاسكندر عددا من المدن تحمل اسمه منها الاسكندرونة والاسكندرية، وترك عددا من المدارس التي ألقى فيها المعلم الأول محاضراته، وقام بها معلمون وتلاميذ من بعده، وكان الاسكندر يرى أن الثقافة الهلينية هي المحبور الذي يجب أن تقوم عليه وحدة العالم، لأنها في رأيه أرقى الثقافات، وكان له مبادئ خاصة أهمها الوحدة الانسانية، وكان يرى أن الناس مهما اختلفت مللهم ونحلهم يعبدون الها واحدا، ولهذا فهم جميعا أخوة، ولهذا كان يجارى البلاد التي يدخلها في دياناتها، وفي مصر زار معابدها، واحترم كهنتها، ولم يكن يعنيه من شأن أى جماعة دينية إلا الأخذ بالفكر الهليني (٢) . وله فضل كبير في مزج الدم الغربى بالدم الشرقى، والفكر بالفكر، وتزوج ثلاثا من نساء الشرق منهن اثنتان من الأسرة المالكة الفارسية، وتزوج المحاربون معه من الشرقيات، وكانت هذه كلها عوامل مزج، وكان مع قوته الحربية الفائقة يعتمد على روابط الدم والمصاهرة، واستجابت الدول الوثنية للثقافة اليونانية بسهولة، لأنها أيضا فلسفة وثنية، وقد وجدوا فيها شيئا أنضج وأدق للقبول من فلسفتهم، ولكن اليهود لم يرضوها لأن ديانتهم تقوم على التوحيد، ورأوا أن الأفكار التي أذاعها أرسطو ركام لا يستحق أن يدرس، ولم يعد هذا الرفض عليهم بضرر لأن الاسكندر يرى أن الديانات كلها عبادات لإله واحد، وهو لم يقهر أحدا على الفكر الهليني، فبقى اليهود

(١) قاومت غزة مقاومة جرح فيها الاسكندر، ثم سقطت بعد حصار امتد نحو شهرين، وكان بها مخازن ضخمة من التوابل، وانتقم الاسكندر لنفسه فمثل بقائدها، وباع سكانها عبيدا .

(٢) الكلمة من Hellas وهي تعنى الاغريقية Egraees

وحدهم طائفة متميزة لها دينها وفلسفتها التي تعتمد على التوراة، ولم يمنع هذا المستنيرين منهم أن يدرسوا الفلسفة اليونانية ويستفيدوا منها، ولكنهم لم يتأثروا بها في دينهم، وظلوا من غير تدخل خارجي يتبعون منهجهم في السياسة والدين، وينمون مدارسهم في أورشليم وخارجها .

اليهود بعد الاسكندر

تقسم قواد الاسكندر مدارس الواسعة بعد موته، وتم لهم ذلك بعد نضال طويل فيما بينهم، وكان أبرز هؤلاء القواد وأقواهم هو سلوقس الذي استولى على الجانب الشرقى من آسيا المقدونية، وجعل عاصمته أول الأمر في كابل، وكان بطليموس أذكى هؤلاء وأكثرهم تأثيرا بسياسة الاسكندر . وكانت مصر من نصيبه .

حكم سلوقس بين سنتي ٣١٢ — ٢٨٠ ق.م ، وكان ذا طموح سياسى ونشاط في نشر الثقافة الهلينية، انفعالا بالاسكندر، وكان القائد الثالث. انتيخونس قد استولى على آسيا الصغرى وعلى شاطئ البحر حتى غزة، وبهذا كانت فلسطين في حوزته، وفي سنة ٣١٢ ق.م طمح بطليموس في مد حدوده شمالا، وأراد الاستيلاء على غزة، فساعده سلوقس فأدخلها في حدود مصر وظلت كذلك نحو قرن من الزمان، وكان هذا العام عام انتصارات لسلوقس أيضا، وفيه جعلت أنطاكية عاصمة الحكومة السورية، واتخذت هذه السنة ٣١٢ ق.م بدء التاريخ السلوقي، الذي سمي فيما بعد بالتاريخ اليونانى .

أصبح اليهود تحت حكم مصر وهاجر كثيرون منهم إليها . صارت الدولة السلوقية بفضل مؤسسها أعظم الدول الثلاث، ولشغف سلوقس بمنهج سيده الاسكندر وحببه لنشر الثقافة اليونانية، بنى نحو أربع عشرة مدينة جعلها مراكز لنشر هذه الثقافة .

وأشهر خلفائه هو أنطو خيوس الثالث (٢٢٣ - ١٨٧) ويسمى أنطو خيوس الكبير، وكان يريد أن يضم مصر إلى مملكته فاشتبك مع البطالسة في مناورات، ولكن روما تدخلت فحالت بينه وبين ما يريد ولما جاء خلفه انطو خيوس الرابع (١٧٥ - ١٦٤) هزم الجيش المصرى سنة ١٦٩،

واستولى على مصر السفلى عدا مدينة الاسكندرية، وتدخلت روما ثانيا فأجبرته على الجلاء عن مصر .

في ضوء هذه الخطوط التاريخية نستطيع أن نتبين موقف اليهود أمام تيارات الحكم والثقافة، والملاحظ مما سبق أن اليهود لم يصطدموا باليونان فيما عدا مواجهتهم تيارات الفلسفة اليونانية واللغة اليونانية .

مع البطالمة

كان عهد البطالمة في مصر عهد ديمقراطية وعلم، وجامعتهم ومكتبتهم في الاسكندرية مع الأكاديميات التي لها أثر في دفع التاريخ الحضارى ونمو الثقافة في هذا الوقت، ولم يكونوا مثل سلوقس شغوفين بنشر الثقافة الهلينية بين رعاياهم، ولذلك حين امتد سلطانهم إلى أرض فلسطين لم يتعرضوا لليهود، ولم يصادف اليهود معهم أى معاناة، وكان بمصر جالية يهودية من المهاجرين السابقين، ومن الذين عملوا مرتزقة في الجيش، ومن الذين جذبهم رخاء مصر وحسن معاملة حكامها، وعلى عادة اليهود كان لهم مجتمعاتهم واستقلالهم العنصرى، وكان له معابدهم ورجال الدين المرشدون لهم، وكانوا يستعملون اللغة العبرية في متعبداتهم ولكن تيار الثقافة الهلينية واللغة اليونانية كان جارفا، ومال المثقفون إليه تلقائيا لما فيه من غذاء فكري وكانت اللغة اليونانية هى اللغة الرسمية للحكومة، ومن قبل الاسكندر كان في الاسكندرية جماعة من تجار اليونان، وشذرات من الفكر اليونانى مما سهل نمو اللغة ونشاط الثقافة . وكانت مركز اليهودية وبها عدد أكبر من اليهود، فشعروا إزاء هذا التطور أنه من المحتمل أن تنقل التوراة إلى اللغة اليونانية، فهى إذ ذاك أسهل على اليهود من لغتهم العبرية، فضلا عن أنه كان هناك يهود لا يعرفون العبرية، فعقد لهذا الغرض أول مجمع علمى لترجمة التوراة إلى اللغة اليونانية، واجتمع له في سنة ٢٧٠ ق.م تقريبا، اثنان وسبعون عالما، سميت ترجمتهم بعد بالترجمة السبعينية ، نقلوا أولا أسفار موسى الخمسة، ثم نقلوا بعد ذلك بقية الأسفار الأخرى، وستحدث بعد عن هذه الترجمة، وهى أول وأقدم ترجمة للتوراة من اللغة العبرية، وقد استفاد منها اليهود الذين يتكلمون اليونانية، ونقلت فلسفة

● الباب الخامس ●

اليهود ودينهم إلى أمم أخرى، وهذه الترجمة من أعظم مآثر البطالمة على اليهود، فهم بدلا من أن يتغذوا بفكر اليونانيين وثقافتهم غذوهم هم بدين اليهود وفلسفتهم .

وحول سنة ٢٧٥ ق.م تقريبا تقلص ملك البطالسة وجلوا عن فلسطين ليستولى عليها السلوقيون، إذ كان المد السلوقي قد انتهى إليها، وهى لم تكن متمعة باستقرار تام طوال القرن الذى تلا غزو الاسكندر، بل كانت مرارا للجيوش المتقاتلة تقع مرة تحت يد هذا وأخرى تحت يد الآخر، وحيث كان السلوقيون معنيين بنشر الثقافة الهلينية، فتر النشاط اليهودى، وكانت الاضطرابات عاملا قويا من قبل، وفى ظل هذه الظروف اختفت طائفة الكتبة نهائيا، وفى اشتباكات البطالسة والسلوقيين كان انطوخيوخس الثالث أول حاكم سورى يحكم اليهودية، وقد ظفر اليهود فى عهده بكثير من التسامح والحرية ونالهم كثير من الرخاء كما كانوا تحت حكم البطالمة، وأكثر من هذا أنه منحهم استقلالاً ذاتيا، وفى ظل هذه الظروف حاولوا أن يستعيدوا النشاط الدينى الذى كان الكتبة يقومون به، فكونوا لهم مجلسا يشرف على شئونهم السياسية والدينية والاجتماعية، وكان أهم الأعمال الموكولة لهذا المجلس أن يقوم بتفسير التوراة لتكون قانونا عاما تقوم عليه حياتهم. وأن يجعلها مادة دراسة للشعب، وكان فى الواقع يمثل حكومة جديدة .

وأهم ما جاء به هذا المجلس أنه فصل السلطة الدينية عن السلطة المدنية أو بعبارة أخرى أعاد ما نادى به إيليا من قبل، وكان يشرف على هذه الحكومة شخصان من المعلمين، أولهما يدعى الأمير Nasi ويختص بالشئون المدنية والسياسية، وثانيهما كاهن أو كاهن أعلى يسمى رئيس المجلس (Ab beth din) وسمى هذا المجلس فيما بعد باسم السنيهدريين Zanhedrin وكان الكاهن هو الذى ينظر فى الشئون الدينية — ولكل من الرئيسين مجلسه ومستشاروه، ولم تكن الصلة بينهما منقطعة ^(١) وإذن فقد تمتعت اليهودية بما تمتعت به فى العهد الفارس من حرية .

(١) Epistine 82 - وراجع برايت Bright

منحة جديدة

كان على اليهود في هذا الوقت أن يواجهوا خطراً جديداً من نوع آخر وهو هجم الهلينية عليهم، وهي وثنية أخطر من الوثنيات التي واجهوها في الأزمنة القديمة، فهي لغة وفكرة ودين يسندها سلطان حكومي . ولم تكن هذه الهلينية الوافدة هي التي وفدت في ركاب الاسكندر المقدوني هلينية الفلاسفة الكبار، فيثاغوراس وسقراط وأفلاطون وأرسطو^(١) ولكنها كانت هلينية مشوهة اختلطت بأفكار شتى من الفرس والهنود والبابليين، وكان تفكيرها الفلسفي قد انحط، وتلوث بنزعات مادية وأخلاق وضيعة، ولهذا التغير سميت بالهلستنية، تميزا لها عن الهلينية الأصلية، وهي منسوبة لها ومعتبرة شيئا منها، وكانت الهلستنية - ربما بما فيها من الاباحيات - جذابة للشباب مغرية باتباعها، فاندفع إليها الكثيرون من اليهود وارتمى النشء في أحضانها، وكان لذلك أثر سيئ على التوراة، فأهملت تعاليمها، وارقد بعض اليهود عن يهوديتهم، وباتحطاط الأخلاق فقدت المقدسات مكانتها في نفوس الناس، فشاعت الأيمان الفاجرة وفشت الدعارة، واستشرى الفساد بين سكان المدن بطريقة قبيحة جدا، أما سكان الريف فظلوا على شيء من المحافظة وإن لم يكن مجتمعهم تام البراءة والنقاء.

وبينما كان رجال الدين اليهودي يتهيأون لعلاج هذه الحال السيئة، ويفكرون في الطرق التي يوقفون بها أخطارها، طرأ طارئ جديد شغل أذهان الناس، ذلك أن الملك السلوقي أنتيوخس الرابع (ابيفانس ١٧٥ - ١٦٤) قد هجم على مصر، ونشبت الحرب بينه وبين البطالمة، وكان هذا الملك متعصبا للهلينية ويود شيوعها، فقام جماعة من اليهود المرتدين وعشاق هذه الثقافة يفرضونها على المملكة اليهودية ويجبرون الناس عليها، وكان الموقف يشجع على ذلك، لأن الدولة اليهودية الصغيرة كانت مذبذبة بين الجانبين لمدة طويلة، ورأى المجلس اليهودي أن من الأسلم للدولة أن تنضم إلى الجانب الأسوي، وهذه تجربة سبقت غير مرة، ولكنها

● الباب الخامس ●

بانقطاعها عن مصر منهدت طريقا أفسح للثقافة الهلستينية، ثقافة الجانب الذى انضمت إليه الدولة .

وكان أنتيوخس (١) غالبا في منهجه ، صمم أولا على فرض ثقافته وحمل الناس على الأخذ بها، ورأى أنه لا يصطدم بأحد من رعاياه إلا باليهود، ولا بدين غير الديانة اليهودية، فعمل بكل جهده وقواه الحكومية على استئصال هذه الديانة من بلاده نهائيا، حرم شعائرها وخصوصا الشعائر التى تميز اليهود كالختان وعبادة يوم السبت، والأعياد اليهودية كعيد الخلاص Passover وقراءة التوراة... وهكذا أنشأ طريقة منظمة لإفناء الديانة اليهودية والقضاء على تراثها، وجعل عقوبة من يخالفه هى الإعدام حتى على مجرد قراءة التوراة، وجمعت نسخ التوراة ثم أعدمتم، وأما الهيكل فحول إلى معبد لزيوس Zeus كبير آلهة اليونان، ومبالغة فى إغاطة اليهود وطمس شعائرتهم كانت الخنازير تذبح على مذبح الهيكل، وزاول الفواجر والدعارة فيه، وكان خاليا من كنوزه لأن أنتيوخس حين عودته من مصر نهب كل ما كان فيه، ثم أقام فى القرى والمدن الأخرى معابد وثنية وأمر بمزاولة طقوسها .

لم يبق لليهود إلا أن يحفظوا التوراة فى صدورهم أو يخفوا بعض النسخ . وكان هناك ما هو أقسى على اليهود وأحزن لقلوبهم، وهو خيانة بعض الكهنة وكبار القسس، فقد أراد هؤلاء أن يتقربوا إلى الحاكم فاعتنقوا الهلستينية . وأيدوا سياسة الملك، ولم يعارضوا فى أن يلقبوا أنتيوخسين (انطاكيين)، وانضم إلى هؤلاء أثرياء وأصحاب ممتلكات حرصوا على ممتلكاتهم وثرواتهم، ورأوا أن يستفيدوا أكثر من الحاكم، وبقيت قلة محافظة، وهؤلاء صب عليهم العذاب صنبا، فممنهم من استطاع الفرار، وممنهم من مات شهيدا، وهكذا عاش اليهود خلال القرن الثانى ق.م ، زمنا رهيبا، وذاقوا أمر ألوان العذاب .

وكان أنتيوخس - غزورا منه وتأثرا بالثقافة اليونانية - أعلن نفسه إلها، وقال إنه هو الإله الظاهر، الذى يمثل الإله الذى لا يرى.. وهى فكرة ظهرت

Antiochus (١) .

في مناسبات عديدة وصور مختلفة، وأقبل الرعايا السوريون على عبادة الملك، واعتبر معادلاً للاله اليوناني «زفس».. وربما قرب هذه العبادة لديهم ما ألفوه من عبادة بعل، وكان من الطبيعي أن يعرض اليهود عن هذه العبادة لأنهم يدينون بالتوحيد، ويذكرون فضل يهوه عليهم . كانت هناك ظواهر أطمعت السوريين في استجابة اليهود، ولكن هذا المطمع لم يتحقق .

كانت حياة اليهود قد نالها كثير من التطور والمرونة وتبنت عادات يونانية كثيرة، واستعملوا اللغة اليونانية.. كل هذا أطمع في استجابتهم ولكنهم لم يستجيبوا، على أن انتيوخس لم يمنع عبادة يهوه مع تحريمه اليهودية، بل اعتبره واحداً من الآلهة، أو إلهاً معادلاً لزفس، وكان زفس يحمل كثيراً من صفات بعل .

غضب اليهود لهذه المغامرة فاختمرت في نفوسهم فكرة الثورة ضد الملك، وواضح أن الفكرة جاءت من المحافظين ذوي التقوى والاصرار على دينهم، وقد قاموا فعلاً بثورة تعرف باسم ثورة المكابيين، بدأت دعوة سرية ثم انفجرت عاتية مدمرة .

ثورة المكابيين

وضع بذور هذه الثورة قسيس مسن كان يدعى ماتاثياس Mattathias ينتمي إلى أسرة النحاسمونيين كان يقيم في قرية قريبة من بيت المقدس (أورشليم) فأصدر منشوراً سرياً ونداء موجزاً يقول فيه : «من كان ذا غيرة على التوراة فليتبعضي» ولكانته الدينية ولأن نداءه اقترن بالغيرة على التوراة استجاب له الكثيرون غيرة على دينهم، وانضم له جماعة من المحافظين عرفوا باسم الاتقياء، (في العبرية الحاسديم Hasidim . وهو اللقب الذي عرفوا به)، فزادوا عدد المنضمين إلى الفكرة، ورأى ماتاثياس أن يضم إليه آخرين ممن ليس لهم حماس ديني، فقرن دعوته بمبدأ آخر سياسي، وهو الدعوة لتحرير الوطن من الغاصبين، وأدمج المبدأين فقال إنه لا قيامة للدين إلا في ظل الحرية، وأن اليهود لا يظفرون بحريتهم إلا بالسلاح، ولا بد أن يكونوا هم حكام أنفسهم، وسرعان ما استجاب له الآلاف، وتكونت

● الباب الخامس ●

عضابات أغارت على المرتدين وهدمت معابد الوثنيين، ونادى بإعادة الشعائر اليهودية والاحتفاء بيوم السبت، وإقامة الحفلات الدينية عامة، وكانت الثورة تزداد يوماً بعد يوم والدعوة السرية تسرى في خفاء لتهيج الثائرين، فقامت الثورة في كل جانب ولم يهمل السوريون واجب الحكومة الدفاعي، فقامت الجنود لإطفاء الثورة بالعنف، ولكن حدث أن هجموا على الثائرين وهم في عبادتهم يوم السبت، واستسلم حراس المعبد لأن إراقة الدم محرمة في يوم السبت فقتلهم أعداؤهم وهم جامدون في مكانهم كالتمثيل لامحراك لهم. ولكن إزاء هذا الموقف الغبي أصيد ماتاثياس قراراً أومرسوماً دينياً بأن الضرورة تبيح لليهود أن يدافعوا عن أنفسهم يوم السبت، وصار هذا القرار مبدأً دينياً عند اليهود.

وأثارت المجزرة العنيفة مشاعر الآخرين فاندلعت الثورة في أماكن شتى. ومات ماتاثياس، فانتقلت القيادة إلى بنيه وكانوا خمسة، وكان أكبرهم يهوذا، فقلد رتبة الكاهن الأعظم بعد أبيه، وكان داهية حصيفاً، فلم ير أن يقوم بحرب منظمة، بل اعتمد على حرب العصابات والمباغيات السرية، ونجحت فكرته، واستطاع أن يستولى على بيت المقدس، فطهره من الوثنيات في ٢٥ ديسمبر ١٦٥ ق.م وأقيم به حفل عظيم استمر ثمانية أيام. وبقي هذا اليوم مقدساً عند اليهود، فهم يقيمون حفلات لهذه الذكرى ويسمون اليوم عيد الهنوكة «Chanukah» بمعنى التكريس أو التخصيص لشيء، وهو عيد مرموق إلى اليوم.

ويهوذا هذا هو الذي سُمي المكابي، وسُمي أخوته والعهد كله بعد ذلك باسم المكابيين والكلمة مأخوذة من كلمة «مقبة» العبرية، وهي بمعنى المطرقة، والمكابي الضارب بالمطرقة The Hammerer لأنه كان دائم الهجوم والضرب للآسيويين (١).

وعقب استرجاع بيت المقدس مات أنتيوخس، وظلت الحرب سجالاً بين الطرفين، وفي سنة ١٦٣ ق.م أعلن السلام بينهما، ولكنها كانت هدنة على دخن، وظفر اليهود بحرية كاملة ليعيشوا وفق تعاليم التوراة، ولكن من

(١) انظر Judaisim تأليف Epstein، وقارن حتى تاريخ سورية ١/٢٦٨.

الناحية السياسية لم تكون «يهودية» ممتعة بأي حرية، وظلت خاضعة لحكم السوريين، وظل نضال المكابيين لمدة عشرين عاما أخرى. لأجل هذه الحرية السياسية، وتولى قيادة هذا النضال إخوة يهوذا واحدا بعد الآخر، وفي سنة ١٤٣ ق.م استطاع سيمون آخر الإخوة المكابيين أن يظفر باستقلال تام، أو على حد تعبيرهم طرح النير السورى عن أعناق بنى اسرائيل، وأصبحت يهودية مستقلة، وانتخب المجلس سيمون كاهنا أعلى وحاكما مدنيا وأعطى لقب الأمير Nasi، للدولة اليهودية الجديدة. وتفاصيل هذا الكفاح موضحة في سفر المكابيين، من أسفار «لابوكريفا» التى لم تنل إجماعا على اعتبارها أجزاء من الكتاب المقدس، وقد استمرت المملكة المكابية منذ قيامها نحو خمسة وستين عاما، من سنة ١٦٨ - ١٠٥ ق.م.

وظلت يهودية قائمة حتى جاء الرومان، وعندما حكم أنطونيوس الشرق من الحكومة الثلاثية الثالثة (٤٠ - ٣٦) ق.م أعفى عن الأسيرة المكابية ووضع مكانها أسرة هيرودس.

ومن الأحداث الهامة فى العهد المكابى اصطدام حكامه بدءا من عهد سيمون مع الفرق الدينية، خصوصا جماعة القراء العباد، وبعض الفرق المنبثقة عنهم، فخلال هذا النضال المزير لحصول الدولة على استقلالها انسحبت هذه الجماعة نهائيا. ذلك أنهم كانوا يرعون مذهبهم الدينى المسالم، ويرغبون عن إراقة الدماء، وكانت لهم نظرة سياسية تخالف نظرة الآخرين، فهم يرون أن الدولة اليهودية الصغيرة الناشئة لاتستطيع الصمود أمام أى من الدولتين الكبيرتين سوريا السلوقية فى مصر البطلمية، ومع هذا كانت روما قد ظهرت فى أفق السياسة دولة فتية تتطلع للاستيلاء على أرض فى الشرق، فأثروا لذلك الانفصال عن الحركة المكابية نهائيا، وقد رأى سيمون من قبله أن يحمى دولته من الدولتين الكبيرتين على جانبيه فعقد معاهدة مع روما، ورحبت روما بهذه المعاهدة إذ وجدت فيها فتح طريق لها فى الشرق.

وكان عهد سيمون عهد رخاء، وتلاه ابنه يوحنا هيركانوس

Yohn Hyrcanus (١٣٥ - ١٠٤) ق.م وكان ذا طموح أدنى إلى الغرور وأراد أن يوسع مملكته حتى تستعيد مملكة داود، فعياً حروباً على الدول الصغيرة من حوله، ولم ينضم إليه القراء العباد The Hassidim لأن مذهبهم لا يرضى الحروب، وكان لهم أثر كبير في صد الناس عن الحرب مما اضطر هيركانوس أن يستعين بجنود مرتزقة من الوثنيين، وبهم غزا السامريين Sa-marians والآدوميين، وأجبرهم على التهود ففرض عليهم الختان وشعائر اليهودية الأخرى، واختفى حزب القراء من الموقف كله .

ورد فعل لهذا كله ظهرت فرقتان جديدتان منبثقتان عن جماعة القراء، وهما جماعة الفريسيين Pharisees ، وجماعة الصدوقيين Saducies ، واعتبرت كل منهما نفسها وريثة لجماعة القراء، ولكن كان لكل منهما منهج يخالف منهج الأخرى، ونتحدث منهما بعد .

أعاد هيركانوس مجلس السهديم مكوناً من هاتين الفرقتين، ولكنه مال أخيراً إلى الصدوقيين لعدم تعارضهم مع نزعتة الحربية، وكانت الحروب والمعارك تكثر في المدة التي يكون فيها أغلبية للصدوقيين .

وتلا هيركانوس ابنان له توليا الحكم واحدا بعد الآخر، وكان عهدهما معا عهد نضال مستمر، ولانقطف عند تاريخهما التفصيلي، وفي عهد الابن الثاني الاسكندر اينوس A.Janneus (١٠٣ ق.م - ٧ م) الذي كان ملكاً وكاهناً ومحبا للحروب، امتدت الدولة إلى الحدود التي كانت عليها في عهد سليمان تقريبا، ولكن الفريسيين لم يرضوا عن هذه الحروب، فغضبوا وغضب معهم أتباعهم الكثيرون، على الملك، وأعلنوا عدم صلاحيته للقيادة الدينية، فلما كان احتفالهم في عيد المظلات وكان على الملك بحكم منصبه الديني أن يصب الماء على المذبح تعرض له بعض من قادة الفريسيين، ومنعوه لعدم لياقته، وكان اشتباك عنيف ومذبحة كبيرة على أثرها طرد الملك عددا كبيرا منهم من المجلس، ونفى عددا آخر خارج المملكة، وبذا استتب له الأمر، ولما كان على فراش موته عين زوجته - سالومي الاسكندرية - خلفا له ، وأوصاها أن تقيد المنفيين، وقد أعادتهم فعلا وعهدت إليهم بمراقبة شئون الدولة، وهؤلاء لم يقفوا موقف الجمود الذي وقفه أسلافهم فقد جددوا في

نظمها وقوانينها، ولم يتمسكوا بقوانين التوراة، بل سنوا قوانين جديدة تناسب عصرهم، وخصوصا مواد مفصلة في قوانين الزواج وشئون الأسرة، وفي نظام القضاء وتثبيت العدالة، وطوال عهد هذه الملكة كان هناك تلاؤم ووفاق بين الفريسيين والصدوقيين، وكان عهدا عهد رخاء، وهو أزهى عصور المكابيين، وماتت سنة ٦٧ ق.م .

وبموتها ظهر الصدوقيون بمعارضتهم، ونالوا مكانة مرموقة في الدولة أسمى مما كانوا عليه قبل، وعلى عاديته ومذهبهم دبحوا إلى الحروب . وتولى بعد سالومي ابنها الأكبر «هيركانوس» وكان من قبل رئيسا للكهنة، ولم يرض عنه الفريسيون لأنهم كانوا لا يرضون الجمع بين السلطتين في يد واحدة، ولم يرض عنه الصدوقيون لعدم ميله إلى الحرب، وكان أخوه الأصغر أرسطو پوليس Aristobulus ذا نزعة حربية، فحرضوه ضد الملك، ودعوا أن يتولى هو المملكة، وإذا اشتد النزاع بين الأخوين لم يمد الفريسيون للملك أدنى مساعدة، ونشبت لذلك حرب داخلية أطمعت الأعداء، ووجد الأدوميون الذين فرضت عليهم اليهودية من قبل فرصة سانحة فانضموا للأخ الأصغر الثائر، فتدخل معهم ملك الاقباط لأسباب أخرى، وبهذا اتسعت دائرة الخلاف، واحتكم الأخوان إلى روما، وكان القائد الروماني هو بومباي، فاهتبل بدوره الفرصة السانحة واستولى على يهودية وأعاد هيركانوس كاهنا أعلي فقط، ولم يبق له لقب الملك، ورضى المسكين بأحد المنصبين بدلا من فقدتهما معا .

موقف الأدوميين

الأدوميون أبناء عيسو بن اسحاق، وكان قد تزوج من بنت لاسماعيل كما تزوج من الحيتيين مما أغضب والديه (١) فهم إذن ليسوا إسرائيليين ولا يهودا بالسلالة، ولكنهم دانوا باليهودية باعتبارها ديانة ابراهيم الجد الأعلى لهم جميعا، ولم يكونوا فيما يبدو مخلصين لهذه الديانة، وكانوا مختلطين بالشعوب الأخرى، وقد رأينا قبل أن هيركانوس الأول المكابي

(١) سفر التكوين ص ٢٦ .

غزاهم وغزا السامريين وفرض عليهم الديانة اليهودية، وحول منتصف القرن الأول ق.م كان رئيس الأدوميين هو انتيبتر Antepater وكان متطلعا لاستخلاص قومه من اليهودية، وأحزنته مساعدة القائد الرومانى يومبى لهيركانوس، ولكنه أمام عجزه عن أى مقاومة كتم غيظة وترقب ماتأتى به الأحداث، وساعدته الظروف اذ نشب الخلاف سريعا بين يومبى ويوليوس قيصر، وقتل يومبى سنة ٤٨ ق.م فتوود أنتيبتر إلى القيصر فعينه نائبا له على يهودية، كما عين ابنه هيرود حاكما على الجليل، وظل انتيبتر يسعى والظروف تساعده حتى عينه مجلس السناتور فى روما ملكا على اليهودية فى سنة ٣٩ ق.م، فعاد إليها ليقضى على أمرة المكابيين قضاء تاما، وبذا أصبح حاكم يهودية أدوميا وشبيه مستقل، وكان هذا الملك المتأرجح بين اليهودية والوثنية يقدر موقفه السياسى ويدرك مدى اعتماده على روما. فكان يرعى مصالحها ويقدمها على مصالح اليهودية، وكان يخشى آثار المكابيين فعمل على إزالة آثارهم، كما عمل على تحطيم الطبقة العليا فى الإقليم^(١) وبينهم عدد كبير من الصدوقيين، ولكنه من ناحية أخرى عمل على استرضاء الشعب بعدد من الأعمال من أهمها إعادة بناء الهيكل فى شكل جميل رائع، ثم كان ابنه هيرود الأكبر على شاكلته سياسيا ماكرًا، عمل على إرضاء ذوى الدين من جانب وذوى السياسة من جانب آخر، فعمل على صبغ الدولة صبغة رومانية فى مظاهرها العامة من الأبنية والملابس، وكافأه الرومان بتعيينه ملكا على اليهودية والسامرة والجليل (حيث ولد المسيح) وعمل على إرضاء اليهود فأتم بناء الهيكل على نفقته، ولكنه عين أعضاء المجلس من ذويه ومن المنتمين إلى روما، وقبلت روما قرباه، ولكن اليهود أبغضوه وفطنوا لنفاقه، إذ كانت مبانيه تحوى رسوما وأنصتبا وثنية، وكان باديا فى كل تصرفاته أنه غير مخلص لدينه اليهودى، ولا للشعب اليهودى فثاروا عليه وحطموا مظاهر الوثنية التى بثها فى مبانيه، فحكم عليهم بالإعدام حرقا^(٢)

(١) انظر تاريخ سورية ٣١١/١ (٢) عقد لهم محكمة، وكان مريضاً فحمله جنوده إلى المحكمة حيث أصدر هذا الحكم، وسجن عدداً من زعمائهم، وأوصى اخته — إذا مات — أن تكتم نبأ وفاته حتى تنفذ فيهم أحكامه، فهم من ناحية — إذا لم يعلموا بفوته — يظلون على خوف منه واستكانة، ومن ناحية أهم لا يشمت الشعب فيه ولا يظهر الناس فرحاً لأن حزنهم على المحروقين والمسجونين يطمس هذا الفرح فى نفوسهم فلا يتم لهم شماتة به (انظر حياة المسيح فى الكشف والتاريخ لعباس العقاد ص ٦٠، ٦١)

وكانت له مشروعات حضارية منها مسرح ومدرج وميدان سباق في أورشليم ^(١) وبنى قصرا في أريحا كشف عن خرائبه سنة ١٩٥٠ ق.م وهي أعظم ما وجد من هذه الآثار ^(٢)، واتسمت تصرفاته بالقسوة وكان له عشر نسوة ذبح بعضهن مع أفراد أسرته ^(٣) واستمر حكمه ٣٢ سنة ومات سنة ٤م (عام ميلاد المسيح أو بعده بعامين).

وأوصى بملكه لابنه الأكبر أرخيلائوس Archelaus. فبناقسه أخوه هيرودس (الضغير) وكان يسمى هيرود انتيباس وظفر بمنصب حاكم الجليل، ووقعت مشارف الشام في حصة قيليبي، وأقر القيصر الروماني هؤلاء الثلاثة في هذه الولايات، وبذا قطعت البلاد إربا إربا، فكان فوق هذا التقسيم جزء يحكمه النبطيون ثم المدن العشر، وربما رضيت روما عن هذا التمزيق لأنه يضعف الشعب فلا يثور ضدها في شيء، ولكن إزاء التصرفات التي تنافي الديانة اليهودية لم تهدأ البلاد، فوضعت تحت حكم نواب رومانيين سنة ٦م. كان خامسهم بلاطس الذي تورد الأناجيل حواراه مع السيد المسيح. وأهم ما حدث في هذا العهد ظهور فرقة جديدة هي فرقة الأسينيين بعد الصدوقيين والفريسيين، كما ظهر البربانان الكبيران هليل وشمائ، وبرز رهبان وادي القمران وزاد عددهم، وذلك نتيجة الإرهاب والضغط الذي ساد البلاد، ونبتت بذور المسيحية ومبادئ التقشف الغالي الذي كان عليه رهبان البحر الميت وكان منهم يوحنا المعمدان (يحيى عليه السلام).
وكثر أتباع الفريسيين لما كانوا عليه من المرونة والتسامح، ولأنهم على عكس الصدوقيين قالون إن يهوه إله الناس جميعا وليس إله الاسرائيليين وحدهم. ويأتى ذكر الفرق اليهودية بعد.

تطور وثورات مستمرة

كان اليهود كما قلنا يطمحون دائما لتحرير أرضهم، وكان الرومان يطمحون إلى توسع أكبر في هذه البقاع، ولذا لم يكن يد من التصادم ولم تجد المهادنة، كانت روما تدس أنفها لمناسبة ولغير مناسبة في الشئون

(٢) نفسه ٣١٢ (هامش ٢)

(١) تاريخ سورية ١ / ٣١١

(٢) نفسه

الداخلية لدول الشرق الأوسط، وذلك طمعا في مد نفوذ أوسع واطمئنانا على ما يجرى في داخل هذه المناطق، ورأت أنه من الحكمة أن تسخو على إسرائيل بالوعود وأن نملا اليهود أملا أكبر في استقلال ذاتي، وظنت أنها بذلك ترضى الفرق اليهودية كلها، فتركت المجلس الأعلى الديني يمارس سلطاته التشريعية، ومنحه كثيرا من الحرية، أما المجلس السياسي فكان دون ذلك، كان عليه أن يبلغ القرارات إلى روما لتظفر بالموافقة، فكان موقفه موقف الوسيط بين الشعب اليهودي وبين روما، وكانت قراراته محدودة وموقوفة على إجازة الحاكم الموكل على البلاد من قبل روما، وكان مسئولا أمام هذا الوالي عن المظاهرات وعن الأعمال التي قد تسيء للقيصر أو قيصريته، فهو أداة في يد المستعمر، فلم يكن اليهود سعداء في ظل هذا الحكم، لامن أبناء هيرود ولا من الولاة مندوبي القيصرية، وهذا سر ما أبدوا من التذمرات وإحداث القلاقل.

وفي سنة ٢٦ م كان الوالي القيصري هو بيلاطس Pilatus، وقد رأى أن اليهود لم يكفوا عن شغبهم بعد كل ما ذاقوه من ويلات، وكان الولاة الذين قبله عملوا كل جهد لتجريدتهم من قواتهم وإسكاتهم فلم يجد كل ذلك شيئا، لقد عاقبوا كثيرين ونفوا من البلاد كثيرين، منهم من حوكم ومنهم من نفى بلامحاكمة، ورأى هو أن يتجه اتجاهها أعنف، فصمم على محو اليهودية، وإحلال الوثنية الرومانية مكانها، فملا مدينة أورشليم بصور القيصري، إذ كان القيصري يعبد في روما، ثم نهب الهيكل وقال إنه يريد شق قناة مكانه للري، ثم أصدر قانونا بحرمان المجلس الديني من حق التشريع، كذلك أصدر قانونا يقضى بالقبض على من يعمل في الخفاء ضد روما وتسليمه للرومان لمحاكمته، وكان هو يحكم بهذا، وبهذا القانون، والقرار الذي يمثل قوانين الطواريء والأحكام العرفية قبض على كثيرين وحوكم كثيرون وانتقم اليهود بعضهم مع بعض، وقد قبض على السيد المسيح بهذه التهمة وقدم للمحاكمة.

وظهرت منذ قيام المسيح بدعوته فرقة يهودية جديدة، كانت تسمى الطائفة اليهودية المسيحية، لأنها مع يهوديتها تدين برسالة المسيح

وما جاء به من تفسيرات للتوراة تخالف تفسيرات الفريسيين، وظلت هذه الفرقة حتى ظهر بولس Paul فغير رسالتها إلى مسيحية جديدة .

وانتهى عهد بيلاطس في سنة ٣٦م، فتنفس اليهود الصعداء، ولكن فرحتهم لم تتم، ففي سنة ٣٨م جاء الامبراطور كاليجولا، فطلب أن تكون العبادة خالصة له في أنحاء الامبراطورية كلها، وطلب أن توضع تماثيل له في المعابد اليهودية، فكان هذا أمرا محزنا لدى اليهود، ولكنه لحسن الحظ اغتيل سنة ٤١م وذهبت أوامره هباء، وخلفه الامبراطور كلوديوس، فكان له اتجاه آخر، إذ لم ير أن يعين وكيلا حاكما على اليهودية، وعين أجريبا الأول - وهو حفيد هيرود - ملكا عليها، وبذا عادت ثانيا تحت امرة حاكم أدومي، ولكن هذا الملك كان على وفاق مع المجلس الديني، وأعلن أنه لا ينبغي أن يكون ملكا لأن نصوص التوراة لا تؤيد ذلك وخلفه ابنه سنة ٤٤م، فترك أمور الدولة للوكلاء الرومانيين، وعاد هؤلاء إلى ضغط اليهود .

وفي سنة ٦٦م قام القديس مناحم. قائد جماعة الحماسيين الجليليين بثورة جديدة، ويظن أن هذا القديس هو الذي جاء اسمه في لفائف البحر الميت، قام على رأس المتحمسين بثورة وإعلان حرب لتخليص بلاده من الحكم الروماني، وحاول كل من الفريسيين والصدوقيين وقف هذه الثورة، ولكنها اندلعت طائشة، وانتهت بتحطيم الهيكل سنة ٧٠م، ولم تقم له قائمة بعد ذلك .

ثورات جامحة

من بين الثورات العديدة التي قام بها اليهود تبرز ثورتان ذواتا أثر كبير، كانت الثورة الأولى بين سنتي ٦٦، ٧٠م، وكانت الثانية بين ١٣٢، ١٣٤ . كان اليهود منذ عهد القائد بومبي يعاملون معاملة خاصة متميزة، ونظرا لكثرة الديانات في الإمبراطورية الرومانية كان الحكام يدعون لليهود عبادتهم وطقوسهم، إلا في الحالات التي يصر فيها بعض الأباطرة على إخلاص العبادة لهم، ولكن اليهود لم يكونوا راضين بخضوعهم لمعبود غير يهوه، ورأوا في خضوعهم للأباطرة نوعا من الشرك، وعلى عادتهم كانت لهم لقاءاتهم واجتماعاتهم المنعزلة، وفيها دبرت الثورة الأولى في عهد نيرون،

● الباب الخامس ●

فعهد إلى قائده فاسبا سيان باطفائها، فقاد جيشا جرارا يبلغ نحو خمسين ألفا، فدمر بعض المدن، وأخضع المناطق الريفية، ثم تقدم لحصار أورشليم، فمات نيرون، وأصبح هذا القائد الامبراطور، فعين ابنه تيطس قائدا مكانه، فحاصر المدينة وشدد ضغطه عليها ولم ير اليهود بدا من الاستسلام ولكنه كان شاقا عليهم فقتلوا أنفسهم، ودخل تيطس منتصرا. (١)

(١) وصف المؤرخ اليهودي يوسفوس هذا الحادث وصفا محزنا جاء فيه أن اليهود قرروا قتل أنفسهم بأنفسهم حتى لا يقعوا في أيدي أعدائهم، وبدأوا بقتل نسائهم وأولادهم، فكان الواحد منهم، يضم وزوجته بحنان ويحمل أطفاله بين يديه يعانقهم عناق الوداع والدموع تنهمر من عينيه، ثم يدعهم ليقضى على حياتهم، ثم القوا أسلحتهم حول الأجساد المذبوحة، وأجروا بينهم قرعة لقتل الرجل، فكان الواحد منهم يمد عنقه في هدوء لقاتله، واستمرت هذه العملية حتى قتل آخر واحد منهم نفسه، ويبدو أن هذا الوصف لم يخل من مبالغة، ولكن هذه المذبحة من المذابح المعروفة في التاريخ، وذهب فيها نحو مليون يهودي، وبقي أسرى عوملوا معاملة قاسية أيضا، فكلفوا أن يقتل بعضهم بعضا، وأن يواجهوا الحيوانات المفترسة في المدرجات، ومنع اليهود الآخرون من دخول أورشليم، واستراحت روما منهم، وكان هذا الحادث ذا أهمية وبهجة لسيدها، وقد أخذ جندي روماني من المعبد الذي حطم وأحرق، أخذ الشمعدان المقدس ذا الفروع السبعة فدخل به روما مع موكب النصر الذي دخل به تيطس، ثم صنع تمثال لجندي يحمل هذا الشمعدان ووضع فوق قوس بنى له في روما تخليدا لذكرى الانتصار الكبير، مما يدل على أن الدولة كانت ترى في ثورات اليهود غصة قاتلة (انظر تاريخ سورية ١ / ٣٧٦).

الباب السادس

اليهود بعد زوال الهيكل عهد التشتت ..

اليهود بعد إزالة الهيكل

أصبح اليهود بعد تحطم الهيكل وطردهم من فلسطين مشننتين في أنحاء الأرض، وقد جنى عليهم تهورهم، وخصوصاً تهور الحماسيين ففقدوا معبدهم الذي بدأه داود، وفقدوا أرضهم المقدسة، التي طالما ردد الصدوقيون أن الله اختارها لهم وله، وبسبب هذه الكارثة بعدوا عن ساحة النضال والتعلم، واختفت فرقهم العديدة، وكانوا حقاً بمدرجة الفناء والذوبان في خضم العالم المضطرب كما فنيت أمم كثيرة، ولكن بحكمة جماعة من الفريسيين قدر لهم البقاء.

كان رباى القريسي يوخنان Yochanan (١) قد تنبأ قبل هجمة تبطس بوقت قريب أن أورشليم سوف تحطم نهائياً، وخرج مع أتباع له إلى سوريا وأقام في قرية ساحلية تدعى يابنه Jabnah وهناك كون مدرسة هي التي أعادت ترابط اليهود، ومنها انبعثت تعاليمهم القديمة والمستحدثة، ونشأت رابطة روحية بين اليهود في مختلف الأنحاء.

ساعد على قيام هذه المدرسة ما كان لدى الفريسيين من تعاليم غير مشددة، فهم لم يكونوا على شاكلة الصدوقيين يرون أن الله إله اليهود

(١) كان يدعى يوخنان بن زكاي، وكان قد هرب من أورشليم أثناء حصارها، وقبل تحطم الهيكل بقليل، ولم يكن الخروج مباحاً لأحد، ولكنه تظاهر بالموت، وحمله أتباعه في نعش، وخرجوا به، ثم اتجهوا إلى قريته حيث استأذن فاسبانيان القائد الروماني في إنشاء معبده ومدرسته فأذن له.

وحدهم، ولا أن فلسطين أرض الله التي اختارها لليهود واختارهم لها، بل كانوا على ما سبق، يرون أن الله أو يهوه رب الكون كله، وأن عبادته تقام في كل مكان، وكانوا ينادون بأن ما أصاب اليهود من كوارث كان جزاء على ما كان منهم من انحراف، وأن العبادة والرجوع إلى تعاليم التوراة ترفع عنهم غضبه، لهذا أقام يوخنان في قريته معبدا وأنشأ فيه مدرسة لتعليم التوراة وشروحها، وساعد على نجاحه أن الفريسيين يحترمون الشروح الشفوية، ويؤمنون بقداستها، وليسوا كالصدوقيين يقفون بالدراسة عند النصوص المكتوبة وحدها، وبينما فقد هؤلاء قوميتهم وديانتهم، وصلتهم بيهوه، رأى الفريسيون أن كل ذلك مازال قائما، وأن الله يعبد في كل مكان كما يعبد في أورشليم، وأن فقدان الوطن والهيكل لا يعنى قطع الصلة بالله، وإذا كان الآخرون يرون أن لا عبادة ولا وطنية بعد فقدان المدينة المقدسة والهيكل، ويقولون لا روح بغير جسد، كان يوخنان ومن معه يقولون إننا نؤمن ببقاء الأرواح وفساد الأجساد، وأيضا ليس الجسد وقفا على هذه البقعة وبذا بقى الفريسيون حيث فنيت بقية الطوائف.

وفي مدرسة يوخنان هذه تكونت أوسع التعاليم اليهودية ونمت الشروح الشفوية، التي تكون منها بعد ذلك المدراس والمشنا والشروح الواسعة الأخرى.

ولم يكن سقوط أورشليم وتخطيط هيكلها هينا على يوخنان. فهو رغم توقعه إياه وتنبيهه به لم يحتمل أن يسمعه، فقد صاح وبكى وشق ملابسه، غير أنه تماسك، وعزى أتباعه بأنه مدامت التوراة باقية فإنها كفيلة بجمعهم حولها وربطهم مهما تباعدت أمكنتهم برباط مقدس، ومن هنا اتجه إلى بناء اليهود واليهودية من جديد، وجقا على هذا المبدأ ظل اليهود يعملون حتى تحققت أحلامهم.

وعمل يوخنان شيء يستحق التقدير والاعجاب، وهو لم يضع وقتا بل قام باتصالات وشرع سريعا في تكوين مركز روى لإقامة العبادات والطقوس التي كانت تقام في الهيكل، ثم أقام مجلسا على «سنهورين» على نسق المجلس الذى كان قائما قبل المكابيين، وجعل له نشاطا تشريعيا

وقضائيا وتعليما، وأيضا هيئة حكومية لتنفيذ الأحكام الدينية، وامتد نفوذ هذا المجلس إلى خارج القرية وخارج الاقليم حتى كانت تعاليمه تصل إلى اليهود في الجهات النائية، ثم صدرت أوامره أن تقيم كل مجموعة لهامعبدا وأن تدرس فيها المقدسات اليهودية، وقد أدخلت على تعاليم اليهود في معبد يوخنان تعديلات كثيرة، وأضيفت إلى المقدسات أشياء تناسب تطورات التاريخ، وصار لها بعد ذلك قداسة التوراة. وكان هو الذي يقرر بداية الشهر وفقا لرؤية الهلال بالشهود، أو بإكمال الشهر ثلاثين يوما، وبناء على قراءته يضبط اليهود مواعيد أعيادهم ومواقيت صيامهم. واكتسب هذا المجلس ثقة أكثر بتعيين القديس العالم «ربان جاماليل» رئيسا، وهو من سلالة هليل الذي سبق ذكره مع جاماليل الكبير، وهليل من سلالة داود، وببسمعة هذا الرجل ومكانته صار المجلس هو المجلس القومي المفوض، الممثل لمجلس اليهود قبل سيطرة الرومان. وصارت له سمات مميزة.

اتخذ التعليم في هذه المدرسة طريقتين متميزتين، كان لهما أثر كبير بعد ذلك في الفكر اليهودي وفي السياسة اليهودية العامة. وكانت الطريقة الأولى تقوم على عرض نصوص التوراة ثم شرحها، وسميت هذه الطريقة باسم «المدراش» من الدراسة، لأنها تعتمد على درس التوراة، وقسمت إلى قسمين، قسم يتعلق بدرس القانون، والأخلاق والتقوى، وسمى باسم مدارس المشى Medrash Hala cheh وذلك بالرجوع إلى ما جاء في سفر الخروج من وصية شعيب لموسى: «وعلمهم الفرائض والشرائع وعرفهم الطريق الذي يسلكونه والعمل الذي يعملونه» (١٨/٢٠) (١).

والطريقة الثانية كانت تقوم على التعاليم والشروح الشفوية للتوراة.

(١) انظر الفقار التي أوصاه بها ألا يجمع الناس كي يحكم بينهم واحدا واحدا بل يلقي لهم تعاليم التوراة ويدعهم يعملون بها، وإذا لم تكن الدراسة متعلقة بشيء من ذلك كانت تسمى مدراش أجاده Midrash Aggadah - بمعنى الرواية .

رأساً ، أى من غير اعتماد على قراءة النص ، ولكنها تعتمد على أدلة وقواعد مستمدة من التوراة وهذه كانت تسمى - المشنا Mashnah بمعنى الاعادة ، لأنها في الواقع تعيد الشروح الشفوية ، من غير اعتماد على نص مكتوب ، ويمكن أن تمثل المدرash بالتفسير ، والمشنى بالفقه .

وترجع بداية المدرash إلى عهد عزرا ، وقد قاومها الصدوقيون ، ولكن الحاجة كانت ماسة إليها لإيجاد نظام ثابت تصدر عنه التوجيهات والقرارات النهائية التى لا توجد صراحة فى التوراة ، ثم قامت المشنا بمثل هذا الدور اواخر القرن الأول الميلادى ، وبفضل ما فيها من تساهل نالت قبولا وانتشارا أوسع ، ولم تبلغ أى منهما الأخرى ، وظلت هذه وتلك تعتمد على الرواية الشفوية ، وقد تحاشوا كتابتها حتى لا تلتبس بنص التوراة ، وبمرور الأيام وطول الزمن منذ عهد عزرا تضخمت هذه الدراسات ، فلما جاء الزمن الذى حطم فيه الهيكل كانت قد أصبحت تراثا ضخماً لا تستطيع ذاكرة الحفاظ حفظه ، وصارت رواية الشفوية - ربما لاختلافات فى نصوصها - لا يوثق بها ثقة كافية ، ثم هى نامية باستمرار ، فلم يكن بد من كتابتها ، وقد نتج عن عدم الكتابة من قبل تضارب فى القواعد العامة والأحكام التشريعية ، مما نتج عنه عدم قطع فى قوانين الشريعة وزعزعة أكثر فى الثقة بها . ثم كان بجانب ذلك كله خلافات موروثة منذ عهد هليل وشمائى ، ورثته عنهما مدارسهما ، ورسخ فى ذهن كل فريق ماورث مما وسع الشقة بين الجانبين .

ونددع الحديث عن المشنا والمدرash إلى مكانه ، ونذكر هنا فقط أن المجلس الأعلى فى يابنه كان مضطراً أن يعالج هذه الخلافات وأن يعمل على التوفيق بينها ، لكى يخرج لليهود المشتتين شيئاً يجتمعون عليه ، وأن يهيبء لهم رغم تفرقهم وتباعد أماكنهم رابطة روحية يجتمعون عليها ، وكانت مهمة شاقة حقاً . فقد كان على أعضاء المجلس أن يعرضوا جميع المشاكل الدينية أو المسائل المختلفة فيها على النصوص المقدسة ، ثم يقبل منها ما يقبله ، وينحى ما لا يراه مقبولا ، وكان أعضاء المجلس يبحثون أولاً نصوص التوراة لاستخراج الأحكام التى تعرض ، فإن لم يجدوا رجعوا إلى

الروايات الشفوية الموثوق بها ، وكانوا يتفحصونها من الناحية العقلية ، وحيث كان من العسير أن يكون ثم اجماع من الأعضاء كان رأى الذى ينال أغلبية الآراء هو الذى يؤخذ به ، وكانت الأحكام التوراثية كثيرة فى عددها شاقة فى تمحيصها ، وكانت خلافات المجلس فيها كثيرة ، وكانت طريقة الأخذ بالأغلبية هى الحل الوحيد .

وكان على المجلس بعد ذلك أن يبحث القوانين التى جاءت عن طريق الرواية ، وأن ينظر فى رواياتها ، وقد تجمعت لديه روايات كثيرة قيمة نقحها وهذبها ووضعها تلاميذ يوخنان ضمن المدراس .

وكان لعمل هذا المجلس آثار من جانب آخر ، فقد حفز همم باحثين آخرين ، أفرادا وجماعات عملوا بدورهم على تدوين الروايات الشفوية حرصاً على عدم ضياع شىء منها ، ونقح هؤلاء أيضاً ما جمعوا ، وكانت أعمالهم فى أغلب أحيائها تعرض على المجلس لإقرارها .

ولم يقتصر كل هذا العمل على الحفظ والتدوين ، بل نمت الروايات الشفوية أيضاً ، وبهذا زادت الشروح فى هذا العصر إلى درجة لم تصلها فى أى وقت .

الربانيون فى هذا العهد

برز فى هذا العهد عدد من الربانيين والأخبار كان لكل منهم عمل فى المشنا والمدراس ، وأيضاً فى التوراة نفسها ، وقد طبعوا الدراسات اليهودية بسمات خاصة ظلت بها بعدهم وصار لكل منهم أتباع ومدرسة تتسم بصفات مميزة . وتذكر أهم ذوى الشهرة بينهم الرباى عقيبا .

عاش هذا العالم الكبير بين سنتى ٥٠ ، ١٣٥ م ، وقد بذل جهداً كبيراً فى ترتيب المدراس ، وهو أول من بوبها ، فجعلها ذات أبواب رئيسية يندرج تحت كل باب فصول ، وذلك طبقاً للموضوعات التى يتحدث عنها ، وتناولها بالشرح والتفسير ، فكان عمله شرحاً وتكويناً فهارس ، وبذا سهل على الدارسين والمعلمين مهمة الرجول إلى المسائل التى يريدونها ، كما سهل اشاعة الروايات الشفوية بين الجمهور اليهودى ، وهو أول من عالج تنظيم قوانين المشنا ، ونظم أول دراسة تجمع بين المشنا ، والمدراس والأخذ منهما

معا وعرفت هذه الدراسة باسم الحلقة halachah وقد رتبته على أبوا واسعة ، وجزئيات مندرجة تحتها وأبرز المشاكل المستحدثة وطرو علاجها وكيف تقبل أو ترد ، وبهذا فتح مجالا للتلاميذ يعالجون به المسائل التي تعرض والتي تكون مبهمة عليهم ، كأنما وضع لهم الأصول التي تتبع والاجتهاد الذي يبنى عليها . فضلا عن الاضافات التي أضافها ، وطريقة التفسير التي ابتكرها .

وقد بذل التلاميذ بدورهم جهداً أكبر وأدخلوا على المدرش تبويبات وإضافات جديدة ، ولكن إضافاتهم كانت توضيحية . وعلى أى حال أثمر مجهود عقيبه ، وبقي لعمله أثر كبير بعده . وجاءت دراسات كثيرة متنوعة أثرت المكتبة البابلية بفضل مجهودات عقيبه .

الأب مير MEIR

من أشهر وأكبر تلاميذ عقيبه عاش بين عامي ١١٠ و ١٧٥ . ولا يبدو أنه أضاف جديداً إلى تراث أستاذه ، ولكنه بذل محاولات مبنية على الطريقة التي ابتكرها أستاذه .

ولم تكن عناية هذه الأكاديمية في يابنة . من عقيبه وتلاميذه موقوفة على المشنا ، بل كان لها عناية أيضاً بالمدرش ، ولكن ما نتج عن درسها أقل مما نتج عن درس المشنا حجما ، وقد كانت هذه الدراسات مستتدا لمفسري التوراة لأجيال طويلة بعد ذلك .

الرباني اسماعيل

عالم عاش في هذه الحقبة ، بين سنتي ٦٠ - ١٤٠ م - بوجهه التقريب ، هو كان موازيا لعقيبه وليس من تلاميذه وله دراسة عن سفر الخروج سميت « الما قلتا » Mekeilta - وكان معارضا لطريقة عقيبه متمسكا بأن التوراة يجب ان تكون باللغة التي يفهمها كل شخص .

وقد كان الربانيون تلاميذ عقيبه كثيرين ، شرحوا الاسفار المهمة في العهد القديم مستنيرين بطريقته ، وإليه يرجع الفضل في كل هذا النشاط سواء صدر عنه بطريق مباشر أو غير مباشر ، وفي كل أعمال العهد القديم طابعه الذي هو عليه حيث قبل أشياء لم تكن به من قبل ، وأيد أبوابا كانت

تقبل من بعض وترفض من بعض ، وبتأييده صارت ثابتة ، من ذلك أسفار: نشيد الانشاد ، واستير ، وراعوث والرؤيا - فهذه كانت محل نزاع بين اليهود حتى قبل أن يقع النقي البابلي ، وبعضها زيد عليه ، وبعد قبولها من هذا المجمع أصبحت كلها مقبولة .

ويتضح من هذا كله أنه لا النصوص ولا القوانين اليهودية مما ورث عن موسى أو الأنبياء من بعده وأن الربانيين والأحبار أدوا الدور الأكبر خلال القرن الأول المسيحي ، وأنهم حذفوا وأضافوا وهذبوا .

معارضة هادريان

مرة أخرى واجه اليهود اضطهاداً ومذابح في القرن الأول الميلادي . وكان الامبراطور هادريان صاحب هذه الأعمال الدامية .

تولى هارديان حكم الامبراطورية الرومانية سنة ١١٧ م ، واستمر عهده حتى سنة ١٣٨ م ، وفي بداية عهده كان بينه وبين اليهود مودة جعلت السلام يسود مجتمعهم ، وجعلتهم يتمتعون بحرية واسعة ، طوال عشرة أعوام أو نحوها ، وخلال هذه الحقبة كان مجتمعهم نشيطاً ماضياً في جمع التراث اليهودي وتنقيحه ، فقبل ما آراه مستحقاً للقبول ورفض ما لم يرتض ، وكان هذا تنقيحاً أعمق مما سبق ، ثم تبدل الموقف وانقطعت الصلات بين اليهود والامبراطور ، ويرجع ذلك أساساً إلى ما في طباع اليهود من الرغبة في التوسع دائماً ، وأن مطامعهم لا تقف عند حد ، وأنهم لذلك يعقدون مؤتمرات سرية ، ويدبرون مؤامرات تقلق الحكام في كل بلد نزلوه ، وقد رغب الامبراطور هادريان - قطعاً لهذه الدسائس - أن يجتثها من جذورها ، بأن يوحد الديانة في دولة ، ورجا من وراء هذا التوحيد الديني أن تجمعها وحدة سياسية ، وكان لابد من القضاء على اليهودية نهائياً ، فأصدر أوامره بتحريم قراءة التوراة وتحريم شعائر اليهودية عامة ، سواء في ذلك المقدسات المكتوبة والشفوية ، وكان من الطبيعي ألا يقبل اليهود هذه القرارات . ولكن منهم من رأى السكوت وممارسة الشعائر خفية ، ومنهم من رأى أن يواجه الأمر بالحزم والصراحة .

أمر الامبراطور تثبيتاً للوثنة أن يقام تمثال للاله جوبتر Jupiter في مكان

الهيكل اليهودي ، فزاد ذلك غيظ اليهود وحماسهم ، وظهر بينهم ثائر يدعى سيميون بن كوشيبا « Semeon ben Kochiba » فمثل دور الحماسيين السابق، ولكن الرباني عقيبا كان مساندا له ، والتف حوله جمع غفير من اليهود فصمدوا لحرب استمرت ثلاثة أعوام نال الرومان منها خسائر كبيرة .

كان اليهود بعد تحطم الهيكل على يد تيطس قد عملوا أن يكونوا لأنفسهم قوة حربية ، وأن يجمعوا كثيرا من العتاد والأسلحة ، ولا يبدو أن الزعيم الديني عقيبة كان يساعد كوشيبا ويدعو للالتفاف حوله إلا وهو على ثقة بما لديه من عتاد ، وحقا هو صاحب الفضل في جمع الناس حول هذا القائد الثائر بن كوشيبا (صحح اسمه بعد باسم يارشييا) .

وفي سنة ١٣٥ م عين هادريان قائداً ماهراً كاد يدعى سفروس Sefarus استقدمه من بريطانيا لحرب اليهود ، وكان قائداً محنكا عجل بالقضاء على الثورة وسجل اسمه في تاريخ الرومان وفي هذه المعركة ذهب عقيبة وكوشيبا - مع عديد من أبناء اليهود إلى الفناء .

وبدأ هادريان حملة اضطهاد أعنف ليستأصل بها اليهودية ، ورأى أن أسلافه كانوا قد أخطأوا إذ سمحوا لليهود أن يمارسوا نشاطهم الديني ، بالسماح لهم بإقامة مجلسهم ، فصمم هو على القضاء على ذلك كله فقرر أن تكون عقوبة من يمارس أي نشاط ديني يهودي هي الاعدام ، وبهذا القرار كان اليهود يتساقطون قتل تساقط الفراش حول النار حتى كادوا يفننون ، واجتمع مجلس الحكماء في اللدة ورأى أن يعمل شيئا لحقن الدم اليهودي ، فأصدر تعليمات تقضى بطاعة الدولة فيما تأمر به من أعمال وثنية، وأنه يباح لليهود شرعا أن يخالفوا تعاليم التوراة كلون من التقية، عدا محرمات معينة منها القتل وارتكاب الزنا خصوصا مع المحارم، ويبدو أن الرومان كانوا يجبرونهم على هذه الأعمال المخالفة للدين. لكن قرارات مجلس الحكماء، لم تنل قبولا لدى عدد كبير من اليهود، ورأوا وجوب التمسك بقوانين التوراة والوصايا العشر .

وإمعانا في إزالة معالم اليهودية غير الأمبراطور اسم أورشليم قسمها

الياجوبتر Aelia Copitalina وحرم على اليهود دخولها إلا في يوم ٩ آب (اغسطس) ليقفوا أمام المبكى يذرفون الدموع. وكان اليهود في فلسطين كلها قلة جدا، وهاجر الآخرون إلى أماكن شتى يبحثون عن وسائل العيش، وفنزحوا إلى جنوب الجزيرة العربية، واختاروا الواحات الخصبة في أنحائها الأخرى، كما نزحوا إلى شمال افريقية وإلى أسبانيا وعديد من البلاد الأوربية، وذهبت كثرتهم إلى ما بين النهرين حيث كانت بقاياهم منذ النفي البابلي لاتزال هناك، وكان هؤلاء المقيمون في بابل انشط الطوائف اليهودية فكرا وتأليفا، ولم تكن الصلات بينهم وبين اخوانهم في فلسطين قد انقطعت. ومع كل هذا التشتت لم يفن اليهود، ولم تفتقر العصبية بينهم، لأن التوراة ظلت رابطة تجمع شتاتهم، ويرجع الفضل في هذا إلى جامعة الفريسيين أولا، وإلى مجمع يابنه ثانيا وقد تشتتوا في أنحاء الأرض واختلفت ألوانهم والسنتهم، ولم يبق لهم وطن ولا دولة، ولكن تعاليم التوراة والشروح التي جمعت في يابنة ظلت تدرس فيما بينهم بوجه ما، وظلت العبادات والاجتماعات. طبقا لتعاليم الفريسيين تقام في كل مكان، ولم يقطعوا املهم في عودتهم إلى أراضيهم المقدسة وفي إقامة هيكلهم، وظلوا على الرغم مما هو معروف لهم أن أجناسا عديدة اندمجت فيهم يعتقدون انهم شعب مختار مميز على كل الشعوب، وفي كل بلد نزلوه كانوا يتكفون على أنفسهم ويتخذون لهم حيا يعرف باسمهم، وكانت لهم دراساتهم وتفسيراتهم، وبذا ظلت شروحهم تنمو في عهد التشتت أيضا. ومن أهم ما حدث في عهد هادريان واضطهاداته القاسية أن الفرقة اليهودية المسيحية اختلفت نهائيا. وكانت هذه الفرقة تعتبر المسيح بن مريم واحدا من أنبياء بني اسرائيل، ولم تكن تعدّه إلها ولا ابن اله، ولهذا رصدت بين الفرق المسيحية ونالها ضغط هادريان، ولكن هيء لها ظهور بولس الذي لم ير المسيح أصلا، وسن لهم تعاليم اعتبرهم بها الامبراطور وثنيين.

حياة جديدة أخرى

المستميت لا يموت، ولا يوجد بين شعوب العالم من هو أشد استماتة من اليهود، فقد ظلوا خلال ثلاثة أعوام في عهد هادريان يجتمعون سرا ويتراسلون فيما بينهم، ويتصلون باخوانهم النائيين حتى مات هادريان سنة ١٣٨ م فانبعث فيهم حياة جديدة.

كان الذى ولى هادريان هو الامبراطور انطونيناس بيوس، فتوسل إليه اليهود، وعملوا على عقد صلة مودة معه، واستجاب لتوسلاتهم وألغى كثيرا من قرارات سلفه ومن أهمها انه سمح لهم باقامة مجلس أعلى، وبه انبعث نشاط الفريسيين مرة ثالثة، ولكنهم رأوا أن ينتقلوا إلى الجليل، فاقروا مجلسهم الجديد في مدينة «يوشا» وكان الرئيس الدينى هو الرباى سيميون بن جاماليل، وقد نجح في عقد مودة مع بيوس، حتى ظفر منه بقرار يعترف به بطيركيا، ويعترف برسمية المجلس الجديد، وبهذا القرار أعيدت بيع ومدارس وعقدت مجالس تعليم كثيرة، وكان هادريان قد قضى على كل ذلك، وبهذا رجعت صورة جديدة من نشاط المجلس الذى كان في يابنة.

وتلا سيميون ابنه يهوذا، وكان على شاكلة ابيه عميق النظرة السياسية موفور النشاط وكان يسمى الأمير الأول، وامتد عهده حتى سنة ٢١٧ م، وعمر نحو ٨٢ سنة، وفي عهده بلغ المجلس أقصى ما وصل إليه من النشاط والازدهار، إذا امتدت رياسته نحو ٥٠ عاما كانت مليئة بالدراسة والبحث وتجميع المواد المتفرقة.

كانت التجارب وأحداث الأيام قد علمت اليهود ألا يعتمدوا على المجالس الرسمية التى تتعرض للمصادرة، وأن يعولوا كل التعويل على الصلة القائمة على التعاليم الدينية، ولهذا عنى مجلس يوشا بالروايات الشفوية الكثيرة التى قامت حول «المشنا»، فجمعها واذاعها، وعمل على تصفيتها والتوفيق بينها بقدر ما أمكن، وما لم يمكن التوفيق فيه اختار منه الأفضل، فجمعت أعمال عقيبا ومير، وموسى وغيرهم، مما قام به افراد أو جماعات في الجهات النائية، وأخذ رجال المجلس يلفقون بينها، فاكملوا

● الباب السادس ●

ما نقص في نص من نص آخر، ورجحوا شرحا على شرح، وهكذا حتى نشأ من عملهم مؤلف ضخمة ذو أبواب وفصول، وهو الذي يعرف الآن باسم «المشنا» أو بعبارة أخرى كانت العصفية الأخيرة للمشنا في هذا المجلس، وتلى ذلك أعمال المدراس، ومنهما ما تكون التلمود، وتمرض بعد صورة عنه وعن التوراة .

وإلى هنا فرغنا من عرض مرحلة تاريخية هامة من تاريخ الاسرائيليين، وهي لا يمكن أن تنفصل عن تاريخهم الديني، ولا يمكن درس التوراة والتلمود بدونها .

تطورات بعد يهوذا

مات الرباني الكبير يهوذا بن سيميون — سنة ٢١٧ م، وصادف موته حلول عدد من الكوارث على اليهود مما جعلهم يؤمنون بقداسته ، ويرون ان حياته كانت مجلبة للرحمة الالهية وقد كانت صلاته الطيبة بمقام روما تعطى انطبعا عن اليهود وتدعو الى مجاملاتهم ، وقد جوملوا كثيرا ، وعقب موته زيدت الضرائب ، وحدث جذب قلة به المحصولات الزراعية وتعرضوا من جديد للاضطهاد .

والذي يهم في هذا كله هو إغلاق عدد كبير من المدارس ، إذ كان إغلاقها ذا أثر على حياتهم الفكرية والدينية ، وفقدت فلسطين ثانيا قيادتها الروحية والفكرية وانتقلت الحركة الى بابل ، فقام بها نشاط دراسي وانتقلت اليها قيادة اليهود .

وبعد موت يهوذا بعامين برز حوارى له يدعى أبأ أريكا Apa Arika (١٧٥ - ٢٤٧) فأسس في صور سنة ٢١٩ مدرسة كان يدرس فيها مشنا يهوذا ، وتهافت عليها التلاميذ نظرا لسمعته حتى أطلق عليه اسم المعلم ، وظهر زميل منافس من تلاميذ يهوذا أيضا يدعى صموئيل فأنشأ مدرسة أخرى درس فيها المشنا نفسها ، واشتهر صموئيل بعلمه العميق في القانون المدني ووضع فيه كتابا كان ذا أثر في تطور القانون المدني عند اليهود .

وفي سنة ٢٥٨ م اشتبك أذينه زوج زينوبيا ملك الدولة النبطية مع

اليهود ، فأغلق مدرسة صموئيل ولكن هذا الاغلاق لم يدم طويلا فقد ظهر ربانى آخر يدعى يهوذا بن حزقيل Ezchein فأنشأ مدرسة ثالثة كان لها شهرة أيضا .

وإلى هذه المدارس الثلاث يرجع الفضل فى نشر الثقافة اليهودية فى هذا العصر .

وكان تركيز المدارس فى فلسطين وفى بابل على المدارس التى كونها يهوذا ، وكان المعلمون يتناولونها بالشرح كلمة كلمة ، وبذلوا جهدا كبيرا فى التوفيق بين ما بها من مخالفات وتضارب سواء فى العبارات أو الأفكار ، وبهذا استطاعت ان تجمع اليهود على هذه النصوص ، وان تمحو ما بينهم من خلافات الى حد كبير .

الباب السابع

اليهود منذ العصور الوسطى

صادف اليهود منذ العصور الوسطى وفي عصر النهضة ضغوطا واضطهادات في دول أوروبا وفي جهات كثيرة في أنحاء العالم، ولم تخف حدة هذا الاضطهاد إلا في القرن الثامن عشر وما بعده ثم زالت أخيرا منذ الحرب العالمية الأولى، ثم صار لهم الآن سيطرة ونفوذ . . . وترجع بداية هذا الاضطهاد العنيف إلى الحركة الصليبية، فقد كان الصليبيون أعداء لكل دين عدا الدين المسيحي، وقد كرهوا المسلمين واليهود على السواء، وكانوا يسطون على كل جماعة مستضعفة وكان اليهود مستضعفين، ثم كانوا التعصب الديني يفجر غيظ المسيحيين ضد اليهود، واليهود بطبيعتهم ذوو عصبية أشد، فكان العداء بين الطائفتين في كل مكان، وقامت مذابح وأزهقت أرواح بسبب هذا التصادم التعصبى في أمكنة كثيرة في أوروبا خصوصا في ألمانيا، وتسبب هذا النزاع في هجرات متتالية إلى شرق أوروبا وإلى القارات الأخرى، ولم تخف حدة هذا الاضطهاد إلا في بعض الأماكن، وبعد الحرب العالمية الأولى بدت هذه الاضطرابات وكأنها قد زالت نهائيا أو كادت إلا في أقطار قليلة، وكان للانجليز أكبر الأثر في إزالة هذا الاضطهاد، ذلك أن اليهود وقفوا بجانبهم في هذه الحرب، وكانت لهم فرقة مستقلة محاربة ^(١) وحصلوا من الانجليز

See Six Days War P. 95 (١)

على وعود طيبة ، ومنها وعد بلفور . قام الوزير البريطاني بإعطاء اليهود وطناً قومياً في فلسطين وربما كان لهذا الموقف أثره السيئ في ألمانيا، وكان مما أثار حنق هتلر عليهم بعد ذلك.

وفي أسبانيا كانت حركة فرديناند وإيزابيلا والظروف التي سبقتها والأخرى التي تلتها حيث أصر الأسبان على طرد المسلمين والمغربيين الذين وفدوا عليهم، وفي هذه الظروف طرد اليهود أيضاً، فقد عمل رجال الكاثوليكية على تطهير البلاد من كل دين غير الدين المسيحي، أو بالأحرى غير المذهب الكاثوليكي، ومع أن اليهود كان لهم كيان في أسبانيا قبل المسلمين اجتاحتهم أيضاً هذه الحركة، مما يتجلى معه أن الاسلام كان حماية لهم ونعمة عليهم .

وفي إنجلترا وفرنسا وغيرهما كان اليهود يطردون بين حين وآخر، وكانت هناك أسباب عديدة لهذه البغضاء التي قوبل بها اليهود، دينية واجتماعية، ومن أهم الأسباب الدينية أن اليهود إزاء ما واجههم من اضطهاد توقعوا ظهور المسيح المخلص، وقد تحدثوا بهذا فيما بينهم وأذاعوه، وكان هذا واضحاً في إنكار المسيح بن مريم وإنكار رسالته، ثم انهم أصرروا على نسبته عليه السلام إلى يوسف النجار فكان ذلك وقوداً متزايداً لاشعال لتيران الاضطهاد ضدهم من الأوروبيين، وقد ساء ظن الناس بهم حتى أنهم وجدوا نفوراً منهم ووازدراء لهم في كل مكان نزلوا به، وكانوا يجدون في نفوس الآخرين تشككاً وريبة، وكانوا يقيمون صلواتهم واجتماعاتهم في سرية وخفاء، ويحيطهم دائماً غموض، فكان هذا مما يثير فيهم الريب ولا يأمّنهم أحد، ثم انهم في هذا العهد كانوا يعلنون أنه لا مسيحية .

وجانب آخر هو شيوع تعاملهم بالربا، وهو عمل اشتهروا به في أوروبا والبلاد التي هاجروا إليها، وكان نشاطهم الربوي لا يقف عند التسليف، بل كان لهم رهونات ومضاربات مالية لا يستطيع الآخرون مجاراتهم فيها، وكان المسيحيون إلى عهد قريب يحرمون التعامل بالربا، وكانت الكنيسة تحظره، فأفسح ذلك المجال لليهود، ووسع دوائر تعاملهم .

والذين كانوا في ألمانيا كانوا مبعدين عن المجتمع العام إلى جهات منعزلة

أو متأخرة، ونشأ بينهم منذ هذا الوقت ما عرف باسم الجيتو Ghetto أو حتى اليهود، ووجدت هذه العزلة وهذا التكوّف في كل بلد أو مجتمع فيه جماعة من اليهود، وفي هذه المنعزلات كانوا يعقدون جلسات سرية، يقررون فيها شئوننا سياسية وتجارية وأعمالاً خاصة بهم، وكانوا حريصين على البعد عن التيارات السياسية ونجحوا في كل ذلك وازدادوا تماسكاً، ولكن هذا الموقف من جانب آخر ساعد على ترويج اشاعات السوء ضدهم.

ولم ينس اليهود منذ شنتهم تيطس وتفرقوا أبدى سبباً عودتهم إلى أرض المعاد وإعادة مملكة داود، وكانت مجتمعاتهم السرية مجالس تدبر فيها المكاييد وتحاك الخيوط لهذه العودة، وكانت بحق بؤرات فساد وتدبير مكاييد، إذ كانوا يقومون بأعمال تخريبية، يربحون منها ويخسر المجتمع الذي هم فيه، وإلى عهد قريب كانوا في مصر يقومون فجأة بشراء مواد معينة أو بضائع حتى يخلو السوق منها نهائياً، ثم يبيعونها هم بأسعار مرتفعة جداً، وحدث هذا أثناء الحرب العالمية الثانية غير مرة، وكان ثراؤهم المادى مما يساعد على ذلك، ولكن هذه الأعمال مما ولدت الكراهة وأذكت نارها ضدهم.

وأذكر أنى قرأت مرة حديثاً عن نهضة اليابان وسرعة نموها، حتى أن اليابانيين خلال الثلاثينيات من هذا القرن كانوا يخرجون أقمشة صوفية وحريرية لا يكتبون عليها صنع في اليابان، إذ لم تكن اليابان عرفت بجودة صناعاتها، ولكنها ما لبثت أن نافست الدول الكبرى في كل صناعاتها، وختم الكاتب حديثه بأن اليابان لم تكن تصل إلى هذا الحد إلا لأنها تخلصت من العنصر اليهودي فيما بينها.

وهذا ما يصور مدى ما يكن الناس لليهود من كراهية، وما يجول في أذهان الناس عن عوقهم الشعوب عن التقدم.

اليهود في أسبانيا

رأينا من قبل أن فريقاً من اليهود بعد تحطيم الهيكل قد نزح إلى أسبانيا، وقد عاشوا هناك تحت حكم القوط وحكم الرومان، ولكنهم لم يكونوا سعداء هانئين، وقد وجدوا في خيرات الأرض الأسبانية ما اكتنزوا به أموالاً.

ولكنهم من الناحية الدينية كانوا في ضيق وهوان، وفي أواخر العهد الروماني ضيق عليهم في عبادتهم وصودرت بعض معابدهم حتى باتوا يتربصون بحكامهم الرومان دوائر السوء، فلما انتهت فتوحات المسلمين إلى مراكش، وأرادوا فتح أسبانيا وجدوا في اليهود الذين بها بعض العون^(١) وبعد الفتح الإسلامي واستقرار حكم إسلامي هناك نزح عدد أكبر من اليهود إلى تلك البلاد لينعموا ويتمتعوا بسماحة الإسلام.

كان المسلمون جادين في مد فتوحاتهم تجاه أوروبا، ولكنهم بعد موقعة بلاط الشهداء عند بواتيه تراجعوا واتجه نشاطهم إلى الجوانب العلمية والفكرية، فقامت لهم جامعات درست فيها بجانب العلوم الإسلامية الدينية علوم عقلية من الطب والهندسة والرياضيات وغيرها، واجتذبت جامعاتهم رواد الثقافة من أنحاء أوروبا، واشتهر المسلمون بتسامح ديني عجيب لم يعرف مثله في العصور الوسطى، وبه اتجه الكثيرون إلى الإسلام^(٢)، ونزح إلى هذا الوطن جمع من اليهود انضموا إلى الذين كانوا هناك من قبل، وشاركوا في نهضة المسلمين في نهضتهم العلمية وكان لهم أثر ملحوظ في حركة الترجمة، وكان طليطلة مركزا لها، ونقلت فيها فلسفة المسلمين إلى اللغات الأوروبية، وشارك اليهود في كل ذلك واستفادوا من علماء المسلمين.

ومن اليهود المعروفين في هذا العهد ابن شبروط (٩١٥ - ٩٩٠)، كان في قرطبة واستطاع أن يكون حوله مجموعة من علماء اليهود التلموديين، واشتهرت مدرستهم، ونزح إليها اليهود من مختلف البقاع.

وقدم إلى قرطبة في هذا الوقت من إيطاليا موسى بن خنوع Moses Ben Chanoch من علماء اليهود التلموديين أيضا، فأنشأ في العاصمة الإسلامية أكاديمية تلمودية اجتذبت اليهود الراغبين في هذه الدراسة من أنحاء العالم. وكان في غرناطة وهي مركز يهودي ومسيحي قديم نهضة إسلامية

(١) انظر نفح الطيب حار ٢٨٠ وما بعدها

(٢) انظر الدعوة إلى الإسلام ١٥٥ وما بعدها

علمية حديثة، وقد أبيع لليهود فيها ما كان محرما عليهم من قبل، في العهد القوطى والرومانى، من دراسات تلمودية وإقامة شعائر دينية واجتماعات، وممن عرفوا في غرناطة بعلمهم ونشاطهم صموئيل بن ناجديلا، (٩٩٣ - ١٠٥٥) وقد كان عالما تلموديا كما كان شاعرا لبقا أخرج قصائد وأناشيد دينية وغير دينية، ومن أهم أعماله إخراج مقدمة صاخبة عن منهجية الدراسة التلمودية، وهى لاتزال تدرس إلى الآن .

بوجه عام نشطت الدراسة التلمودية في أسبانيا، وظهر عدد غير قليل من علماء اليهود، وتعلمذ عدد منهم على علماء المسلمين أمثال ابن رشد، وظهر هناك شعر عبرى وأناشيد دينية كثيرة واعتبر هذا العهد الأسبانى بحق عصرا ذهبيا لليهود، وظهر منهم علماء وشعراء في اللغة العربية من أبرزهم موسى بن ميمون وابن سهل الاسرائيلى .

اليهود في مصر

كان في مصر يهود من زمن بعيد، وقد عنى البطالمة بالتوراة ووفد عليها يهود في عهد الاضطهادات ، وعلى يهود مصر وفد المسيح وأمه، وكان «بابليون» مصر القديمة مقرا لهم، وكان عدد كبير منهم بالاسكندرية، وفي أواخر العهد الرومانى نالهم أيضا اضطهاد، واشتد على عهد هرقل حين فرض مذهبه الملكانى، فأغلقت معابدهم أو حولت إلى كنائس ملكانية، ولم يتنفسوا الصعداء إلا بدخول المسلمين مصر، إذ أتاح القائد المسلم عمرو بن العاص حرية الدين لكل فرقة ، فأعادوا - كما أعاد المسيحيون الارثوذكس - أماكن عبادتهم .

وتحدثنا في غير هذا الموضع عن يهود الاسكندرية في القرن الثانى المسيحى، وبيننا آثار مدرستهم والفلاسفة الذين تخرجوا فيها .

الباب الثامن

الفرق اليهودية

نشأة الفرق اليهودية

لم تشمل الشعب الاسرائيلي خلال نضاله لنيل استقلاله وحدة فكرية، سواء كان ذلك في العهد السلوقي أو العهد المكابي، وتبع هذا التباين الفكرى تفرق في الآراء الدينية والسياسية، ولذا اختلفت تصرفاتهم ومواقفهم إزاء الحروب والأحداث التى كانت تلم بهم، فبين حين وآخر كانت تظهر بينهم فرق جديدة وكثرت هذه الفرق حتى بلغت نحو أربع وعشرين فرقة، منها القديم والحديث والكبير والصغير والمثابر المقاوم والوانى المستسلم، ولا يمكن درس التاريخ الاسرائيلي، ولا درس الجوانب الدينية اليهودية بل ولا درس المسيحية إلا بدرس هذه الفرق، أو على الأقل الا لمام بأهمها، وهذا ما نكتفى به هنا وترجع أسباب هذا التمزق إلى عوامل كثيرة .

منها أن هذا الشعب منذ السبى البابلى وبعد اختلاطه بالشعوب الأخرى تغذى أفراد وقبائله بأفكار أجنبية، كل على حسب استعداده وظروفه، ومنها أن الثقافة اليونانية - هيلينية وهلينستية غزت المنطقة منذ عهد الاسكندر - ولم تكن خالية نهائيا منها قبلة وتأثر بها اليهود بدرجات مختلفة . ومنها أنهم في فترات كثيرة كانوا يخضعون للأمم المجاورة ويحاكونها في الطقوس والعقائد وأسفار العهد القديم تغص بالشكوى من هذه الانحرافات، وقد ظلت هذه البقعة حقبة طويلة من الزمن مسرحا لأحداث متتالية، وتوالى عليها حكام من المصريين والبابليين والفرس

والحيثيين واليونان والرومان، وكل حقبة من هذا التاريخ، وكل لون من ألوان الحكم والديانات تركت بين سكان الأقاليم أثرا ما، فلا عجب بعد ذلك كله أن تنشأ أفكار متطرفة وأخرى متخلفة، وأن يقف آخرون بين بين، وهذا ما أوجد التباين البعيد الواسع في موقف الشعب اليهودي عند قيام الثورة المكابية، إذ كان هناك المتحمسون والمشجعون والقاعدون عن الحرب، ولا يرجع ذلك إلى الأسباب السياسية وحدها، بل إلى الأسباب الدينية أكثر، ونذكر بعض الفرق فقط لتجميع المعلومات التي جاءت متفرقة.

١ — الفريسيون The Pharisees

ليست هذه الفرقة أقدم الفرق، ولكنها أهمها وأكثرها عددا وأبقاها أمدا، نشأت في عهد المملكة اليهودية الثانية، أو كما يعبرون عنها دائما «الكومون ويلث الثانية»، لأنها لم تكن مملكة حقيقية، وأصل هذه الفرقة غامض^(١) واسمها قد يكون مأخوذا من الفرز بمعنى الاختيار والتنقية^(٢) أو من «بروشيم» بمعنى المنفصلين أو المعتزلين، لأنهم فصلوا أنفسهم عن عادات الوثنيين، أو عن عوام الشعب، وأهم ما امتازت به هذه الجماعة هو تمسكها بالتوراة، وإصرارها دائما على أن تكون دستور الدولة ولهذا السبب حرموا الحرب التوسعية، عملا بما جاء في سفر التثنية^(٣) وهم مع هذه النزعة لم ينحازوا عن الدنيا، ولم ينسحبوا عن تيارها نهائيا، كما فعلت فرق أخرى، وكما يؤمنون بالتوراة ويقبسونها أيضا يقبسون التفسيرات الشفوية التي جاءت عن الشراح، ولهذا كان للربانيين بوصفهم مفسرين للتوراة مكانة خاصة عندهم، ومن هذا المنحى كان ارتباطهم بالحياة، وكان لهم شعبية واسعة.

(١) I See the Encyclopaedia Britinica pharisess

(٢) حياة المسيح في الكشف والتاريخ طبعة دار الهلال

(٣) ص ٢ وهو لا يحرم الحرب، بل يستثنى أشخاصا معينين.

وأخذهم بالتفسيرات الشفوية يرجع إلى عهد عزرا، حيث كان الشراح يصحبون قراء النصوص، وقد كانوا هم والصدوقيون أكبر الفرق وأبرزها، ولكن الفريسيين كانوا أكثر عددا، وبعد أن حطم القائد تيطس الهيكل سنة ٧٠م ذابت الفرق اليهودية كلها ماعدا هذه الجماعة، وفي الواقع لم تعد بعد هذا الحادث فرقة، لأنها شملت اليهود جميعا .

ويختلف الفريسيون عن الصدوقيين في مواقف كثيرة من سياستهم الدينية وفي عقيدتهم، فهم يؤمنون بالبعث بعد الموت وبالجزاء، ويلائمون بين القدر وحرية الإرادة، ويؤمنون بهما معا، ولا يجعلون يهوه إله الاسرائيليين وحدهم، بل يرونه إله الكون كله، وهذه كلها مما لا يؤمن به الصدوقيون، وهم يعتقدون أن التفسيرات والتشريعات الشفوية مما أوحاه الله إلى موسى عليه السلام.

وفي عهد السيد المسيح — عليه السلام — كان الفريسيون والصدوقيون والكتبة من أكبر معارضيهِ وأشد أعدائه كيذا له، ونجدهم يدبرون له المكائد لتوريطة وتعجيزه، وأحيانا لإثارة الخلاف بينه وبين الحاكم الروماني، إذ يسألونه : هل يجوز دفع الجزية لقيصر أولا يجوز؟ ^(١) وهم والكتبة معهم يعترضون عليه أن أكل تلاميذه من غير أن يغسلوا أيديهم ^(٢) مما يدل على تمسكهم بحرفية النصوص، ومع هذا لهم مواقف — خصوصا في عهد المسيح — يبدو فيها الزيف الديني، والتظاهر بغير ما هم عليه، وعلى عكس ما جاء في دائرة المعارف البريطانية هم ورثة الأتقياء Hassidim ، وليسوا جماعة منفصلة أخذت شيئا منهم.

وفي عهد هيروود نالت هذه الجماعة تقدما، واكتسبت أنصارا وأتباعا أكثر، ولكنها بحرفيتها الدينية أحدثت فجوة وانعزالا بين شئون الدين وشئون الدنيا، واشتد كل من الجانبين في تقوية مذهبه في المجلس الأعلى مما أكسبهما معا تقدما وعمقا في الدراسة .

(١) متى ٢٣ / ١٥

(٢) مرقس ٧ / ٦

هليل وشماي

هذان الربانيان الكبيران من فرق الفريسيين، وكان لهما أثر كبير في تطور الموقف الديني والسياسي معا .

أما هليل فأخذ موقف الأمير أو الناسي Nasi الذي سبق ذكره، وقد نشأ في أرض بابل أثناء السبي الاسرائيلي، ثم قدم إلى اورشليم حين عاد العائدون، وقد ترك أثارا كبيرة على جيله وعلى الأجيال التي جاءت بعده. كان يمتاز بتواضع جم حبيه إلى الناس، وكان بليغا لسنا يتكلم بالأمثال، ومن طباعه الميل إلى المسالمة، أجمل مبادئ الانسانية في عبارة قد تبدو غريبة بين مبادئ الشعب المختار وان كانت شائعة في جميع الأديان ووصايا الحكماء، وهي لا تعمل للناس شيئا لاتحب أن يعمل لك.. أو بعبارة أخرى أحب للناس ما تحب لنفسك، وأكره ما تكره لها.. أو عامل الناس بما تحب أن يعاملوك به ..

وأما شماي فكان في اورشليم منذ ولادته، وكان يمتاز عن صاحبه بما فيه من شدة وتزمت فهو فريسي على حافة الصدوقية . ومع هذا الاختلاف يشتركان في الدعوة لمبادئ إنسانية كثيرة، ويشتركان أيضا في بعض الأقوال وكان من وصايا هليل : «أحب السلام واتبعه.. وأحب الانسان» وكان من أقوال شماي: « لاقي كل شخص ببهجة ومسرة».. ولكن نتيجة لاختلاف طبيعتهما اختلفا في تفسير التوراة، فمال أولهما إلى التساهل ومال الثاني إلى التشديد والأخذ بحرفية الألفاظ، وقد كان هليل متأثرا بنزعة الفقهاء البابليين، وكان شماي إذا لم يجد تفسيرا تمسك بحرفية النص التوراوي ولايفعل ذلك هليل إذا لم يجد تفسيرا، بل هو يكثر من التسامح .

وكان لكل منهما تأثير على أنصاره ورس محري في مذهبه، ونشأ عن ذلك مدرستان مختلفتان في منهجهما، كل مدرسة تتبع طريقة أستاذها، وسميت أولاهما بيت هليل، وسميت الثانية بيت شماي، وكان الفرق بينهما بعيدا في جوانب العبادة والاخلاق والشئون المدنية، ولكن نظرا لمحافظة كل

منهما على تعاليم التوراة ظلاً في إطارها، كما ظلت المودة بينهما قائمة، كل يستعين بالآخر في تفسير ما يشكل عليه، وكانت تعقد لهما لقاءات للتفاهم في بعض المشكلات، وقد غديا شروح التوراة بتفسيرات وآراء لاتزال مرعية في اليهودية إلى الآن .

وبعملهما معا كان لفرقة الفريسيين فضل وظهور بين الفرق الأخرى .

٢ — الصدوقيون

هي الفرقة التي تناظر الفريسيين أو هما الفرقتان الرئيسيتان بين الفرق اليهودية، وكلتاهاما ظهرت في عهد هيركانوس، وكلتاهاما عارضتاه في اتجاهه نحو الحرب، ولكن وجهة نظرهما كانت مختلفة، فالفريسيون يرفضون الحرب لأنها تخالف تعاليم التوراة، والصدوقيون يرفضونها لأنهم في هذا الوقت توقعوا هزيمتهم وانكسارهم، وقد خافوا على ممتلكاتهم، وهم يؤيدون الحرب إذا كان الانتصار متوقعا، وكان الصدوقيون قد غنوا بالثقافة الهلستينية التي قاربت بينهم وبين اليونان، وهم أيضا ذوو ثروات وأملاك فكانوا يخشون ضياعها بسبب الحروب، ولم تكن معارضتهم دينية خالصة فكانوا أقل حمية في مقاومة هيركانوس .

والفرقتان معا تتفقان في أن التوراة هي التي يجب أن تكون القاعدة العامة الأساسية لسياسة الدولة والتي تستمد منها قوانينها الداخلية وخارجية، ولكن الصدوقيين يرون مجارة الواقع والظروف المحيطة بالدولة، وهي دائمة التطور والتقلب ولا يمكن أن يقابل هذا التطور .
الواسع بقانون التوراة المحدود، لهذا أباحوا الاتصال والاندماج بالوثنيين عندما تدعو الظروف، كذلك يرون أنه لابد من مراعاة الأحوال الاقتصادية والسياسية، وميزان الدولة لا يدور إلا على هذا الجانب .

أما الفريسيون فيجدون مخرجا من ذلك كله بقبولهم الروايات الشفوية، وتفسيرات الربانيين، وهي من جانبها تبسط قوانين التوراة وتكسيها مرونة، وهي ليست خارجة عن التوراة لأن الربانيين والأحبار استخلصوها من نصوصها، ولأنها في رأيهم مما أوحى به إلى موسى وهذه النظرية جعلتهم ألصق بالتوراة بينما الصدوقيون استباحوا الخروج عنها للضرورة أو لما تدعو إليه الظروف .

والصدوقيون يربطون بين القومية والدين، لأنهم يرون أن يهوذا إله بني إسرائيل وحدهم، اختارهم من بين الشعوب واختار فلسطين وطنًا لهم، فالمحافظة على القومية وعلى الأرض مما يمليه الدين، وقادتهم هذه العقيدة القومية إلى نقاء جنسهم، وإلى كون الدين قوميا جماعيا، ولهذا لا يؤمنون ببعث ولا حساب، بل يعيرون على الفريسيين عقيدتهم في بعث الموتى، وبقاء الأرواح حية، وأكدوا أنها خرافة تصم الفريسيين بالغباء وضحالة التفكير. وبهذا نجد أنه منذ ذلك الوقت والفرقتان في فجر حياتهما كان التنافس بينهما شديدا، والعداء متحكما، ولم يقم بينهما وفاق إلا في عهد سالوم الاسكندرية ثم قوى الصدوقيون بعدها فاثاروا القلاقل من جديد.

وفي عهد المسيح كان الرئيس الأعلى للمجلس قيافا ومعه صهره — والد زوجه — حنانيا، وهما معا من الصدوقيين، وكان تحاملهما عليه شديدا، وتقديمه للمحاكمة على ما ادعاه من أنه ملك اليهود، تدل على أن القوم جميعا لم يكونوا على خلق ولادين.

وعندما تولى هيروود على يهودية جرد الطبقة العليا فيها من حقوقها، وأنزلها من مكانها، وكان معظمها من الصدوقيين، فأضعف ذلك شأنهم وفل قواهم، وهو من ناحية أخرى سالم الفريسيين، وعاملهم بشيء من اللين والرعاية، فنما حزبهم وازداد كثرة، بقدر ما كان حزب الصدوقيين يذبل ويضمحل ومع ذلك انقطع جهاد الفريسيين وأخلدوا إلى الاستسلام، إذ واجهوا حالة من اليأس، وأنهم لا يستطيعون عمل شيء، لاستئقاز وطنهم من ربة الرومان، لأن هيروود كان من جانبه يعمل على استبقاء الحكم الروماني ليبقى هو حاكما، ومن هنا اكتفى الفريسيون أن يعملوا للدعوة الدينية وحدها، وقويت حينئذ فكرة يوم الخلاص ومجيء الخلاص أو المسيح الموعود الذي يغيد لإسرائيل سيادتها وعظمتها، ويعلن وحدانية يهوذا، ومذهبهم الديني يقوم على انتظار يوم أفضل، وقد أخرجوا في هذا الوقت كثيرا من التفسيرات وأذاعوا تعاليم التوراة بسعة بين أبناء اليهودية، وكان أهم ما أذاعوه في هذا الوقت هو انتظار المسيح الموعود.

هذه أهم الفروق بين هاتين الفرقتين الرئيسيتين.

٣ — الأسينيسون

ظهرت هذه الفرقة في الوقت الذي أشرنا إليه، ولكنها كانت أسبق من ذلك وجوداً، فهي في أغلب الأقوال نشأت بالاسكندرية، واقتبست من مدارسها الفلسفية خصوصاً الفلسفة الفيثاغورية الداعية إلى التقشف وتناسخ الأرواح وتحريم ذبح الحيوانات^(١) وهي تختلف عن الجماعتين في تفكيرهما الدينى القومى أو القومى الدينى، لأنهم وقفوا حياتهم على العبادة والرهبة، ودعوا إلى الذلة وقلة الكلام، ومثل هذا المذهب لا ينمى القومية ولا يدفع الاستعمار إلا من طريق غير مباشر، وظهورهم في هذه الفترة لا يمكن أن يفسر إلا بأنه رد فعل للضغط والإرهاب الذى فرضه هيروود بن أنتيبتر. وكانوا شديدي التأثير بسفر الرؤيا، ويترقبون ظهور المسيح المخلص، وكانوا يتقاسمون المنفعة فيما بينهم، ويكتفون من الحياة بما هو ضرورى، فيحرمون على الشخص امتلاك ثوبين أو ادخار طعام، وهو تقشف غاية في الشدة، وقد امتنعوا من الزواج، وحتموا الاغتسال اليومي بالماء، والتطهر الحسى والمعنوى، وكانوا يأكلون معا في جماعات ولكن في صمت بالغ ويشتركون في ممتلكاتهم، فليس لديهم ملكية خاصة. وهم على شاكلة الصدوقيين لا يؤمنون بالتفسيرات الشقوية، ولا بالكتب التى بعد الأسفار الخمسة، ويتمسكون بحرفية النص التوراوى، مما جعل تمسكهم بالقانون حرفياً شديداً الصرامة والعنف، ومن ذلك أنهم يمكنهم فى بيوتهم يوم السبت بدون حراك عملاً بما جاء فى الكتاب المقدس من قول الرب لموسى: «اجلسوا كل واحد فى مكانه، لا يخرج أحد من مكانه فى اليوم السابع».

ولهم أعمال غامضة يعملونها لاستطلاع الغيب وطرد العفاريت، ويلجأون فى قضاء حوائجهم إلى التوسلات والابتهالات، ويخالفون الصدوقيين فى نظرتهم إلى القضاء والقدر، بينما حاول الأولون أن يوفقوا بين القدر وحرية الإدارة، يؤمن هؤلاء بالقدر إيماناً يجعل الإرادة الفردية

(١) حياة المسيح فى الكشف والتاريخ ٤٦

مشلولة نهائيا، ولا يدع للشخص حرية في شيء، بل يجعل مجهودات الناس لا قيمة لها، وبهذا يختلفون أيضا عن الفريسيين في مواءمتهم بين الدين والحياة.

وبهذا الانقطاع وشدة النسك مهدوا للرهبنة المسيحية، ومن الواضح أن رهبان المسيحية استفادوا منهم، بل مما هو ملاحظ أن صلة الآسينيين باليهودية كانت واهنة جدا.

وهم يسمون الآسينيين نسبة إلى سيناء، وهي نسبة لا سند قويا لها، وأقرب ما يؤخذ به أنهم من كلمة الآسى، ويسمون أيضا بالآسين، وهي بمعنى الأطباء، وهم أطباء الروح لأنهم كانوا يتعاطون هذا الطب عن طرق الصلوات والأدعية، كما يتعاطون العقاقير.

وقد كشفت الحفائر التي أجريت حديثا في وادى القمران بجانب البحر الميت عن معلومات جديدة عنهم، وكانوا قبل ذلك لا يعرف عنهم إلا القليل، ومن هذه المعلومات نجد أنهم على صلة قوية بالفلسفات التي كانت شائعة في الشرق يونانية وغير يونانية، فقد وجد في الدفاتر التي عثر عليها حديث عن الحرب بين أبناء النور وأبناء الظلام، وهي تعبر عن آمال هذه الجماعة التي اعتبرت نفسها تابعة لأبناء النور، وفيها أن أمير جماعة النور الذى هم مدينون له كان على أيامهم مشغولا بحرب إله الظلام.

ومن عقائدهم انفصال الروح عن الجسد بعد الموت حيث يبلى الجسد وتبقى الروح خالدة، وهي تختلط به في هذه الحياة ولكنها عقب الموت تصعد إلى السماء مع الأرواح الطاهرة إن كانت هي طاهرة نقية، أو تهبط إلى أسفل إن كانت شقية لتلقى عقوبتها، وكما هو الأمر في كثير من الأديان يرتبط التقشف بهذه العقيدة، لأن العناية بالروح تأتي عن طريق إضعاف الجسد، وتجد صلة بين هذا المذهب وبين بعض المذاهب الشائعة في الهند وخصوصا الجينيين، كما تجد شيئا أقوى بجماعة الروحانيين المسيحيين، وهي في جملتها تقوم على الرهينة لكنها تسمح لبعض أفرادها ولأسباب خاصة بالزواج وتعفيه من قيود تنسكها الصارمة.

ويتدرج أتباع هذه الفرقة في مراتب متتالية، أولها درجة التلمذة، وهي

تقبل الناشئين الصبيان فيدربون على مبادئ الجماعة، وأهمها الصدق وعدم الحلف، وإذا أخذ على واحد منهم كذبا فصلته الجماعة، ثم يلي ذلك درجة «المقسمين» أى الذين يحلفون قسم الجماعة وبعد القسم يمضى الشخص عاما في ممارسة رياضاتهم الروحية والعبادة، ثم ينتقل إلى درجة «المريد» ثم بعدها إلى المرتبة النهائية مرتبة الواصلين ومدتها عامان أيضا ثم يكون عضوا ثابتا في الجماعة يلبس الثوب الأزرق ويشد الزفار ويحمل الفاس، وهو مجرد إشارة إلى العمل الشاق، ولكنهم يزرعون ويصنعون، ويرون التجارة عملا خبيثا لاينجى من الاثم.

وهم يصلون عند الفجر ويحافظون على الراحة يوم السبت، والحرب عندهم محرمة.

وهم يختلفون عن الصدوقيين في إيمانهم بالبعث بعد الموت، ويرون أن العبادة الحقّة إنما تكون بالإخلاص لله والعدل والرحمة لا بالذبائح والهدايا، متبعين في ذلك نصائح النبي عاموس .

وكانوا يتحاشون المدن والأماكن المأهولة ويؤثرون الخلوات حيث لايشغلهم شاغل عن التأمل والتفكير ، ومع اشتراكهم في كل ما لديهم كانوا يتآخون اثنين اثنين ويحرصون على ملء فراغهم بالعبادة والقراءة .

وأخبارهم مستفيضة واسعة فيما كشفت له لفائف وادى القمران، ومع هذه السعة لم تستوف كلها بعد، وهى فى دوائر المعارف يزيد بعضها على بعض . (١)

٤ — البصريون The Visionaires

جماعة البصريين أو ذوى الرؤيا، أطلق عليهم هذا الاسم أخذا من تعلقهم بسفر الرؤيا، وسمو Visionaires ، ومعلومات المؤرخين عنها مأخوذة من سفر الرؤيا وإينوخ وبعض الأسفار الأخرى فى مجموعة الأبوكريفا، وهى أسفار لم تنل موافقة إلا فى وقت متأخر .

هذه الجماعة شديدة التعلق بالحياة المرتقبة لإسرائيل، ويبدو أن

(١) انظر حياة المسيح للعقاد ص ٤٥ - ٤٧ ط. دار الهلال

وجودهم وتكوينهم كالأسيينيين، كان نتيجة للضغط السياسى والاستبداد الذى نالهم فى عهد هيروء، ومن أجله ولوا وجوههم شطر الحياة الأخرى المرتقبة، وهى موكولة للعناية الالهية التى تعيدهم إلى عدالة شاملة، وارتبطت هذه الفكرة لديهم بنزول المسيح المخلص الذى يملأ حياة اسرائيل ثم الأرض كلها عدلا ورحمة بعد أن ملئت جورا وقسوة، ولكن الذى كان يعنيه هو رد حقوق الاسرائيليين إليهم .

واتسمت هذه الفرقة بالتسليم المطلق، والإيمان بالقضاء والقدر وأن الانسان لا يستطيع أن يغير شيئا مما كتب عليه أوله من قبل، وحياته كلها بيد المقادير ولا اختيار له، وعلى المؤمن أن يتذرع بالصبر ويرتقب إنقاذ السماء، أو المعجزة الإلهية، حيث يجد المكافأة على صبره وحيث نزلت العدالة والنجاة على الأرض فإنه يجب ارتقاها من السماء، ولا يجوز اليأس منها .

وهذه الحالة اليائسة السلبية نتج عنها ظهور جماعات أخرى مثل الجماعة التى عرفت باسم الوثقيين وجماعة وادى القمران التى كشفت الحفريات الأثرية عنها بجانب البحر الميت منذ أمد غير بعيد .

٥ — الدمشقيون ورهبان وادى القمران

الدمشقيون جماعة جاءوا من دمشق فجددوا عهدهم على حياة العزلة والعبادة والتوسل إلى الله كى يكشف عن الشعب الاسرائيلي ما ناله من ظلم الحكام واستبدادهم، والآخرى عرفوا باسم جماعة وادى القمران، لأن سقرى ك. ا. ب. ه. وكشفت آثارهم حديثا، وقد كان هناك حفريات تحريية، فى هذه البقاع، ثم توفقت سنة ١٩٥٥م حيث سبب سخرى بين اسرائيل والعرب، وصدرت عن هذه الجماعات عدة كتب تحمل اسم «لفائف البحر الميت The Dead Sea Scrolls» وجاء عنها حديث كاف فى كتابى «موسى ويوحنا المعمدان» من سلسلة كتب رجال الحكمة، والصلة بينهم وبين الدمشقيين قريبة ملحوظة، ونتحدث الآن عن الدمشقيين .

ومعلوماتنا عن نشأة هذه الجماعة جاءت من حفريات أجريت سنة ١٨٩٨م فى معبد عزرا بالقاهرة، فوجد بها كتابات ألقت ضوءا على حياة

هذه الجماعة، وأطلق عليها اسم جنيزاه Genezah ، بمعنى المكان المختفى، لأنها وجدت في مكان مجهول بهذا المعبد، وهي مخطوطات كثيرة بعضها مكتمل وبعضها ناقص، وقام بترجمتها العالم الكبير الدكتور س. سخيكتز S. Schechtre تم نشرها سنة ١٨٩٨ م، وهي الآن ضمن مجموعة من الأثرية في جامعة كمبردج، ومن محتوياتها كتابات سميت مستندات زادو كايث Zadokite Documents وقد تم نشرها لأول مرة سنة ١٩٠٢، وقد حمل القوم على حفظها والعناية بها ما لها لديهم من قداسة.

وأما عن جماعة وادي القمران، فإنه من قبيل المصادفة عثر بين لفائف البحر الميت في ربيع سنة ١٩٤٧ على مخطوطات وضحت حياتهم، وهي لفائف كانت مودعة في مجوفات فخارية لتحميها من التآكل، وكانت هذه الجماعات منقطعة للرهبنة والعبادة، وتنتقل من مكان إلى آخر، فإذا انتقلوا تركوا أنيتهم مغسولة نظيفة، وتركوا أيضا ملابسهم وأدواتهم ليستعملها الذين يأتون بعدهم، وهم يجدون في الأماكن التي سينتقلون إليها ملابس وأدوات أيضا. وملابس بيضاء خفيفة، وصلواتهم وأدعيتهم في أوقات منتظمة وليس لهم رئيس فهم جميعا متساوون. وأمرهم شورى بينهم ونظمهم معروفة مقررة.

وهاتان الطائفتان — الدمشقيون وأصحاب وادي القمران — كانت لهم تعاليم أخلاقية صارمة يحرصون عليها، وكانوا معا يعتقدون أنهم يعيشون في نهاية الزمن، وأن مجيء المنتقذ المعلم قد أظل أوانه، وهذا المعلم ليس هو المسيح ولكنه مفهد لحيثه. والمسيح يأتي بعده فيخلص هؤلاء الصابرين الطاهرين، بسبب اعتزالهم الدنيا وبعدهم عن أدناسها، وأيضا ينزل العقوبة على الآخرين.

ولا يزال تاريخ هاتين الطائفتين محل بحث وجدل، ولكن مما يتفق عليه الباحثون، أنهما كانتا منفصلتين شديدي التأثير بأسفار الأبوكريفا، بالرؤيا واليوبيل وابنوخ، أكثر من غيرها، وأنها كانت مصدر تعاليمهما وعقائدهما. وكشفت لفائف البحر الميت أيضا عما كان أصحاب وادي القمران يؤمنون به من التنازع الدائم بين النور والظلام، وبين أبنائهما، كما كان

ذلك عن الآسيين، مما يفهم أن الجميع لم يكنوا بمعزل عن تعاليم المزوكية والمانوية، ولكن ما وجد لايتعارض مع ما في الأسفار السابقة.

والذى يؤخذ على هاتين الجماعتين وعلى الآسيين، أنهم جميعا يعارضون فى مسلكهم عقائد اليهودية، فاليهود يؤمنون أنهم شعب الله. وأن الله اختارهم للسيادة على الشعوب، وهم لذلك يعملون ليتغلبوا على الشعوب الأخرى، وأنهم سيتملكون الأرض كلها حيث يكون الأمميون أتباعا لهم، وحياتهم المرتقبة هى هذه السيادة، وبعض فرقهم كما سبق لا يؤمنون بالبعث بعد الموت أصلا، أما هؤلاء فدعوا إلى عزلة تامة وبعد عن الجهاد بأى لون، ثم حرموا الزواج، فعملوا على انقراض جنسهم كما عملوا على ترك الجهاد.

هذه أهم الفرق الدينية اليهودية، وكما هو باد فى حديثهم أكثرهم على صلة بالسياسة اليهودية حتى الفرقتان الأخيرتان كانتا تترقبان مجيء المسيح وعودة المملكة الاسرائيلية.

٦ — الحماسيون The Zealots

اكتسبت هذه الجماعة اسمها مما كان باديا عليها من الغيرة الشديدة على تعاليمها، وأساس أفكارهم هو معارضة القانون الرومانى، والحصول على مزيد وسعة من الحكم الذاتى الذى حصلوا عليه، ودعوا إلى العنف والشدة لتنفيذ مبادئهم فسموا الحماسيين.

كان ظهور هذه الجماعة فى العهد الهيرودى، وكان التذمر من الرومان وأتباعهم يسود الفرق اليهودية جميعا، وإن كانت وطأته أقل عند الصدوقيين، وكان النبی حزقيا قائد حركة المتمردين ومغذيها بخطبه النارية وحماسه الدافق، ولكنه لم ينظم حزبا ذا أشخاص معينين، وقد نفاه هيرود أول عهده كما ذكرنا قبل لخشيته آثار حماسه، ثم تلاه ابنه يهوذا، ويسمى يهوذا الجليل نسبة إلى الاقليم الذى كان به، وهو الذى نظم الحزب ووضع له مبادئه التى يجرى عليها، ويسمى الحزب لذلك أيضا باسم الجليليين، وحزب يهوذا الجليلي، ومن أهم مبادئه ألا يثنيهم شىء عن مآربهم الذى له قداسته وصفته الدينية، ثم حدث بعد ذلك أن استولت

● الباب الثامن ●

روما على يهودية توفسعة لملكاتها في سورية، فأثار هذا الاستيلاء حماسا وغيظا في نفوس اليهود، ثم مات هيرود الكبير سنة ٤م أو على الأصح عام ميلاد المسيح، هذا لأنه من المعروف أنه عليه السلام ولد سنة ٤م أو ٦م وتسبق أبنائه الثلاثة على استيلاء عرشه، وتدخلت روما لا لشيء إلا لتقرر أن يهودية ملحقة بسوريا .

ونظرا لاعتماد الحماسيين في حماسهم وحركتهم الثائرة على التوراة، ظهروا بمظهر المحامي المدافع عنها، وكانت ذريعة ناجحة لإثارة التمرد ضد الرومان أعدائها وأعداء الله وأعداء شعبه المختار، وكانوا يرون أنه من الإثم الكبير أن يعتبر اسرائيلي بسيادة روما على يهودية .

وجاء التعداد أو الاحصاء العام فلم يرض عنه اليهود، لأنهم رأوا فيه تمهيدا لفرض من السيطرة الرومانية عليهم وحصرهم عبادا للقيصر أو بين عباده، وهذا يخالف الديانة اليهودية التي لا ترى عبادة ولا سيطرة لأحد إلا ليهوه، وقالوا إن يهوه إذا عبد غيره أو خضع شعبه لأحد غير المسوحين لقيادة شعبه غضب على شعبه المختار وسلط عليه أمما تذله وتهينه، وقامت لذلك ثورة جامحة أريق فيها كثير من الدماء .

كانت حركة هؤلاء رد فعل إيجابيا للحكم السيئ، ولم يكن استسلاما على نحو ما فعل الآسيون والدمشقيون وجماعة وادي القمران، وهم الذين ثبتوا في أذهان الناس أن فلسطين أرض اختارها الله لشعبه فهي أرض الله والاعتداء عليها إثم، والرضا بوضعها في يد غير يهودية كفر بشريعة التوراة، ومن المحتمل أن يكون أصحاب القمران من هؤلاء جنح بهم اليأس إلى العزلة ومن المحتمل أن يكون الحماسيون من الآسيين تماثلوا في منهجهم القومي .

وكانت العلاقة بين الحماسيين والصدوقيين سيئة أدت إلى العداء، وهذا أمر طبيعي لأن الصدوقيين - على ما سبق - كانوا يرون مجارة الرومان ويحرصون على سلامة صلتهم بهم محافظة على أموالهم، فبينما يرى الحماسيون جهاد الرومان أمرا مقدسا يراه الصدوقيون مغامرة واندفاع لا داعي له .

وعلى أى حال أخدمت الثورة ولم يعد جهاد الحماسيين على البلاد بشيء سوى الخسائر .

٧ - السامريون Samerians

هؤلاء سكان السامرة، فى اسرائيل الشمالية، وهم مزيج من الاسرائيليين والآشوريين ترجع بدايتهم إلى السبى البابلى الأول، فقد نقل نبوخذ نصر سكان هذا الاقليم على ما ذكرنا قبل ولم يبق إلا الحثالات، ونقل إلى البلاد أفواجا مختلطة من سقى النهرين، فاختلفوا وهؤلاء بالمصاهرة ونشأ منهم نسل مهجن، وكذلك اختلطت معهم الديانات، فلما رجع زرو بابل (المولود فى بابل) ومعه ميثات الكهان وجدوا هؤلاء القوم ليسوا على عبادة يهوه، فأنكروا عبادتهم وأنكروهم وقالوا هم وثنيون وليسوا يهودا، ولما شرعوا فى إعادة بناء الهيكل لم يسمحوا لهؤلاء السامريين أن يشاركوهم فيه، وإصرار هؤلاء على يهوديتهم بنوا لهم هيكلا فى جرزيم وقام التنافس والعداء بين الهيكلين وأتباعهما، فكان السامريون يدنسون بيت المقدس ليصرفوا الناس عن العبادة فيه وليوجهوهم إلى هيكل جرزيم، وظل هذا الهيكل قائما نحو مائتى عام، وأخيرا هدمه كهان بيت المقدس قبل ميلاد السيد المسيح بنحو مائة عام، ثم أعيد أبنائه وبقى حتى القرن الخامس الميلادى إذ هدمه الرومان إثر ثورة لهم، كذلك هدموا جرزيم وبنى القائد الرومانى فاسباسيان على أنقاضها المدينة الجديدة «نيوبوليس» نابلس . . . والسامريون لم ينقرضوا إلى الآن، ولهم تقاليدهم الدينية الخاصة، فلا يؤمنون من التوراة إلا بأسفار موسى، وفى نسختهم المطبوعة الآن بعض اختلافات عن النسخة المتداولة، ونسختهم المقدسة مكتوبة بلغتهم، وعاصمتهم المقدسة موطن هيكلهم، وكان العداء بين الطائفتين شديدا، وقد اعتبرهم اليهود أنجاسا فلا يمسبونهم ولا يأكلون طعامهم، وقد عجت فتاة سامرية أن يطلب السيد المسيح منها ماء يشربه لأنه على عكس اليهود لم يرها نجسة .

انظر ما كتبه العقاد عن هذه الطائفة فى «عبرية المسيح» وانظر دائرة المعارف

والسامريون ينتسبون إلى يعقوب لا إلى داود ، ويرون أنهم وحدهم الخلقون باسم الاسرائيليين، وينكرون مجيء المخلص المرتقب من أورشليم، وهم في هذا شعبيون ديمقراطيون يؤمنون بالخلاص الروحاني، ويترقبون من أى شخص تأتى به العناية الإلهية على نحو ما يعتقد الآسيون.

٨ — المنتطسون أو الطبيون

اسم هؤلاء مأخوذ من الكلمة The therapists بمعنى العلاجيون والأساة، وهؤلاء اسكندريون غالباً، لأن أكثر صوامعهم كانت بمقربة من الاسكندرية عند مزيوط القديمة، وحيث اتخذ الرهبان المسيحيون أديرتهم فيما بعد، ولعل هؤلاء أقدم الفرق اليهودية، فمن المرجح أو المتقبل بارتياح أنهم أساتذة الآسيين، وهؤلاء كانوا يجتمعون فقط يوم السبت اجتماعاً عاماً، ثم يتفرقون إلى صوامعهم ويقضون أوقاتهم في التأمل والرياضات الروحية، وإذا صح أن الآسيين فرع منهم، فهم قد انفصلوا لأن لهم دعوة إلى القومية ونوعاً من الجهاد، وهذا لم يكن يحدث عند قوم يعيشون خارج فلسطين .

٩ — فرق غامضة

ظهرت بعد الآسيين فرق أخرى تشاركهم أبرز صفاتهم من شدة البأس والاصرار على المبدأ، والعزوف عن متع الحياة، ولكنهم في تفكيرهم الديني كان يجنحون إلى فكرة خيالية لاسند لها، وهى ظهور شخص موهوب مفوض من الله لانقاذ بنى اسرائيل وإنه سيملاً الأرض عدلاً ، وتكون له السيادة التوجيه والحكم على من بقى من بنى اسرائيل حتى يسودوا العالم كله ، وهذا ما يربط هذه الفرق أو يكون إطاراً جامعاً لها .

وقد شاعت هذه الأفكار بين الاسرائيليين في العهد الهيرودى حتى يصعب إرجاعها إلى شخص معين، ولكن صفات هذا العادل المنتظر كانت شائعة

(١) Therapeutes lis وهو فن المداواة والتطبيب، Therapy بمعنى معالجة المرضى Thesapeutes

بين الكثيرين، وبعضها مشتق من الآسيين، وهذا العادل كما تحدثوا عنه لا يعرف بالدقة موعد ظهوره، ولكنه كان قد أظل، ولا يستطيع أحد تقديم مواعده ولا تأخير، وعلى الذين يؤمنون به أن يترثوا حتى يحين الموعد المقرر عند الله .

كان الشعب اليهودي في هذا الوقت يتطلع إلى مخلص، فقد شق على اليهود أن يروا أرض الله مليئة بالوثنية، وحقا إن الرومان تركوا لهم ممارسة شعائهم، ولكن اليهود لا يقبلون سيادة عليهم لغير يهوه، وحيث يئسوا من مخلص بشري ينقذهم اتجهوا إلى مخلص سماوي .

ومن هذه الجماعات كانت جماعة الدمشقيين ورهبان وادي القمران الذين سبق ذكرهم وكان لهؤلاء جميعا تأثير كبير في هذا الوقت للأسباب التي ذكرت .

الباب التاسع

درات ومواقف دينية

نواة التلمود ومحتوياته

التلمود أوفى مرجع للتعاليم اليهودية عبادات وأخلاقا ومعاملات.. الخ ، واليهود بلا ريب - مدينون في هذا الكتاب إلى الرياني يهوذا بن سيميون بن جاماليل، (١٣٥ - ٢١٧) وقد رأينا قبل أنه كان يمتاز بالذكاء وعمق الفهم السياسى، وأيضا بمرونة الفكرية، ففي فترة توليه منصب البطريك وبواسطة المجلس الأعلى في الجليلي عمل على جمع الروايات والشروح الشفوية، سواء منها ما وضع في عهده أو وضع قبله، أو في خارج فلسطين، وربما سميت هذه المجموعة الشاملة «مشنا يهوذا»، وهي تمتاز بمرونتها وشمولها فروع الحياة المختلفة، وبعد ترتيبيها وتبويبها سميت «التلمود» وقد كتب التلمود بلغة عبرية سهلة واضحة، لأن الغرض الأساسى منه أن يكون هو المادة التى تجمع شتات اليهود على مختلف طبقاتهم وأماكنهم، فلا بد أن يكون سهل الفهم، وهذه السوحدة المنشودة من ورائه تظل هى الرابطة لهم، وإذا حل مجموعهم قامت هى مقامه.

والتلمود يتكون من المشنا والجمارة.

والمشنا تنقسم إلى ستة أقسام رئيسية Sedarim حسب الموضوعات التى تناولها كل قسم، وكل موضوع ينقسم إلى مقالات Messachet - أو نسخ، ومجموعها كلها ٦٣ مقالة.

والأقسام الستة الرئيسية هى:

١ - الزراعة : وهي تسمى هنباك باسم البذور Seeds وفي العبرية Zeraim هذا القسم يتحدث عن النظم والقوانين المتعلقة بالزراعة في شىء من الافاضة والتفصيل، فيتحدث عن الري والحرث والحصاد، وينوع ذلك فيذكر زراعة الحقول والمزروعات، والحدائق والعناية بها سواء كانت مثمرة أو غير مثمرة، ويربط هذه الأعمال بالعبادة اليومية، ويبين حق الفقراء في الحصاد، ويتحدث مع ذلك عن حمد الله بعد الطعام، وصيغ التبرك التي تتلى في أوقات مختلفة.

٢ - الفصول أو المواعيد: وهي تتحدث عن تبجيل يوم السبت والعبادة فيه، وعن مواعيد الصيام، والأعياد والاحتفالات، كما يتحدث عن التقويم اليهودي.

٣ - النساء (ناشيم) وهو يعرض قوانين الزواج والطلاق، والجوانب الجنسية عامة، ويفصل العلاقة بين الزوجين وحق كل منهما على الآخر، وقوانين العيش والطلاق، والنذور .. الخ

٤ - الجروح والجنايات (نازكين)، وهو حديث مستفيض يتناول الشئون المدنية وتصرفات الحياة العامة، من التعامل والاعتداءات، وجزاءات كل عدوان، كما يتناول آداباً وأخلاقاً مثل حسن التعامل ورعاية الحقوق، وحقوق الوالدين، وهو باب واسع جداً، يتناول إلى جانب ما ذكرنا عرض النوصايا والتفسيرات الشفوية من عهد موسى إلى عهد هليل وشمائى، ويشمل أيضاً نظم التقاضى، وقوانين القضاء، مما يجب أن يفعله القاضى والمتقاضون، ونظم التجارة والإبحار والسياسة والاجتماع - وهو أوسع الأبواب.

٥ - المقدسات (كادا شيم) وهو مخصص لأعمال الضحايا والهيكل ومرافقة، وتنصيب القسس وواجباتهم، كما يتحدث عن الذبائح والأطعمة.

٦ - قسم الطهارات «توهوروت»، وهو يتحدث عن التطهر والنجاسة والطاهر والنجس في الإنسان والحيوان، والحيوانات الطاهرة والنجسة، والأشياء التي تستعمل، وما يجوز أكله من الحيوان وما لا يجوز^(١).

Introduction to yudaism by Iridore Fishman. London 1958 P.P- 30- 1

● الباب التاسع ●

هذه بإيجاز وعموم: هي أقسام المشنا، وقد أضاف الربانيون والأخبار إليها زيادات عرفت باسم «التصافوت» - أي الإضافات، ومع هذه الإضافات لم تحو المشنا كل المأثورات^(١).

ويرى بعض الباحثين المحدثين أن بعض أخبار المشنا مأخوذ من مصادر إسلامية في وقت متأخر، وأخذ اليهود عن العرب - كما فعل موسى بن ميمون - ليس أمراً مستغرباً، والمشنا ظلت مفتوحة للنمو والزيادة حتى العصر الحديث.

وفي قسم المواعيد والمواسم أحاديث عن إبراهيم وسارة لم تأت في التوراة، وقد بالغ الباب في وصف سارة بالجمال البالغ حتى إن إبراهيم لم يستطع طوال ما عاش معها أن يملأ عينيه منها، ويذكر لهذا الجمال أعاجيب ونوادر هي ولا ريب من الخرافات، وجاء في بعض نسخ المشنا أن إبراهيم يشفع لليهود يوم القيامة، ويذودهم عن النار، وهذا مما يؤيد اقتباسها من مصادر إسلامية.

ويوجد في أقسامها تضارب من أجله حكم بعض الباحثين بأن أشياء أضيفت في وقت متأخر لم تكن متنسقة مع ما سبق، وقد رأينا قبل أنها كونت من مقالات عديدة متفرقة، ورأينا أن رجال المجالس بذلوا جهوداً في التوفيق بين الروايات المتضاربة، وقد كان من تساهل القريسيين أنهم قبلوا الشروح والروايات الكثيرة فلم تسلم من التضارب رغم ما بذل في تمحيصها. ومهما يكن من أمر هذه الروايات الشفوية والكتابات فقد اتخذت مكانة تلي التوراة في قداستها، ومنذ عهد الرباي يهوذا بن سيميون، كان لها المكانة الأولى في المدارس اليهودية، سواء في فلسطين أو في بابل.

الجمارا - Josefto

الجمارا - أو الإضافات - مجموعة أخرى ضمت إلى المشنا واستقلت بهذا الاسم. وأصلها من عمل المعلمين الذين كانوا في عصر الرباي يهوذا ولم يكونوا في مجلسه، فقد عملوا من جانبيهم على جمع روايات أقل شهرة، كما جمعوا الروايات التي استبعدوها يهوذا من مشناه، ولكن هذه لم تكن

Introduction to yudaism by Iridore Fishman. London 1958 P.P- 30- 1

قليلة الأهمية، ولا مما يليق التخلي عنه، ومنها أقوال وروايات نجمت عن مدرسة عقيبا واسماعيل ونسجت حولها شروح وتفسير من أقوال المعلمين Amoraim — فرأى الدارسون أن يجمعوا ذلك كله مع بعض الأحكام الشرعية Halachah، والاجابات عن المشاكل التي عرضت، كل ذلك جمع أخيرا وكون الجمارا — وهى بمعنى الانهاء والانجاء، وهى كما واضح وسغت المشنا، لأنها تحوى أحكاما ومواد ليست فى المشنا، منها القديم الذى لم يأخذه يهودا، ومنها المستحدث.

ومن المشنا والجمارا تكون التلمود.

ولم تجمع الجمارا إلا بعد ٣٠٠ عام من اكتمال المشنا، وقد كان هناك جدال طويل بين المفسرين حول المواد التى تكونت منها الجمارا، لأنها مع انها مجمعة من الروايات الشفوية والمشنا كان يراد أن تكون معتمدة على نصوص التوراة. وقد كتبت باللغة الآرامية.

تنقيحات وإضافات مستمرة

استمر المعلمون والريانيون ينقحون مواد التلمود ويضيفون إليها، وظل هذا النشاط دائبا فى كلتا المدرستين: الفلسطينية — والبابلية، وظهر فى هذا الميدان ربيانيون ومعلمون ظفروا بشهرة، وأضافوا إلى المقدسات اليهودية أثارا قيمة من الشروح، فى بابل بلغ النشاط المكثف قمته على يد المعلم أباي (٢٨٣ — ٣٣٨) م والمعلم رابا (٢٩٩ — ٣٥٢) — وكان رابا ذا بلاغة وظلت طريقته متبعة وذات أثر على المعلمين من بعده، وكثر الشراح مقتدين بهذين حتى تراكمت الشروح، واحتاجت إلى تنقيح جديد وتصفية، فظهر معلمون جدد لا يشرحون النصوص القديمة بل ينقحون الشروح ويفاضلون بينها ويختارون، وبرز فى هذا الميدان المعلم راب أشى Rab Ashi ت ٢٧٤، وقد رأس أكاديمية سورا Sura أكثر من خمسين عاما، وإليه ينسب معظم التلمود البابلي، وتلاه خلفاء أشهرهم رابيننا الثانى — ٥٠٠ م — وهو آخر المعلمين وآخر من علم التوراة معتمدا على الروايات الشفوية، وبشرحه وصل التلمود إلى نهايته تقريبا، ولكن بقيت الشروح والتعليقات مستمرة.

كارثة اليهود في بابل

تعرض يهود بابل كما تعرض يهود فلسطين خلال القرنين الخامس والسادس ق.م إلى محن أليمة، فبعد موت الربانى آشى Ashi (٥٠٠ م) فتر النشاط اليهودى، وقوى خطر المزدكية في بلاد فارس وهو قد بدأ في حياة آشى ولكنه اشتد بعده، فقد انقاد الكسرى يزدجرد الثانى (٤٣٨ - ٥٧) إلى تحريض المجوس عباد النار على محاربة الأديان الأخرى - عدا المجوسية، ونال اليهود من اضطهادهم ما لم ينله أتباع الأديان الأخرى، لشدة اصرارهم على دينهم وعلى عنصريتهم، ولما خلفه ابنه فيروز (٤٥٩ - ٨٦) بلغ اضطهاد اليهود ذروته، فأغلقت مدارسهم وشدت تشديدا أكثر على أكاديمية صوراً.

وفي أول القرن السادس ٥٠١ م وعقب موت آشى مباشرة طغى مذهب مزدك الشيعى الذى جعل الممتلكات والنساء حظاً مشاعاً بين الناس، ففرح به الأوباش والرعاى والتفوا حول دعاته طمعا في الكسب الرخيص، ونال اليهود اضطهاد أعنف. ولكن مدة مزدك لم تطل فقد مات سنة ٥٢٨ م، ويتنفس اليهود الصعداء من جديد، وظهر بينهم معلمون جدد كانوا يسمون ساباريم Sabaraim - وهى كلمة عبرية تعنى المفكرين أو المتأملين، لأنهم كانوا يطيلون التأمل والتفكير في أقوال المعلمين السابقين التى فى التلمود، ويضيفون إليها بناء على تأملاتهم شر وحا جديدة، وبهذا صار اليهود يعيشون على الماضى وحده، وشاعت بينهم فى هذا الوقت رذائل ربما لضعف الدعاة، ولآثار المزدكية.

ثم تلا ذلك أن دخل الإسلام البلاد وتحول معظم السكان إليه، لكن الحكام المسلمين تركوا اليهود والمسيحيين كلا على ديانته وكذلك تركوا الصابئة لأنهم فى الأصل مسيحيون^(١)، فبقيت لليهود معابدهم وأعادوا ما كان قد هدم على عهد يزدجرد وفيزون، لكن مراكز اليهود الروحية فى بابل - وأيضا فى فلسطين كانت قد فقدت تأثيرها وقايلتها، ولم يعد اليهود

(١) انظر الخراج لأبى يوسف .

النساءون يشرئبون إليها ويستقون منها عظاتهم وتوجيهاتهم كما كانوا يفعلون من قبل، وكانت هذه المراكز تعمل على الاتصال بهم وإقامة الروابط بينهم، فكان التلمود وحده هو الذى يؤدى هذه المهمة، وظلت تعاليمه هى الإطار الذى يجمعهم. وقد تعجب لشدة تمسكهم بمبادئ التلمود، لكننا لا ننسى أنها نبتت فيهم دائماً أنهم شعب مختار، وأنها تغذى نزعتهم العصبية التى بها كانوا يترابطون، ويعيشون معا فى أحياء خاصة.

حركة القرائين

انبعثت هذه الحركة حول منتصف القرن الثامن الميلادى فى العراق، وكانت استجابة لصيحة حير يهودى يدعى عنان بن داود Anan ben Dawid. وكان من عمله أنه أنكر التفسيرات الشفوية ودعا إلى نبذ التلمود وكل الفروع الشفوية الأخرى. ويبدو أنه كان متأثراً بأراء الصدوقيين ومذهبهم، فدعا إليه، ولاقت دعوته أنصاراً كثيرين باتت الديانة اليهودية من أجلهم مهددة بالانقسام، واتهم هو بالردة والرغبة فى التخريب، ولكن أخاه أصغر منه وقف بجانبه، ودعا إلى مذهبه ونال المذهب به أتباعاً أكثر، وهى حركة تشبه حركة مارتن لوثر، لأنه دعا إلى الكتاب المقدس وحده واعتبر كل الروايات الشفوية غير صالحة، ولا يجوز الرجوع إليها.

وأنصار هذا المذهب سمو القرائين Karaites. تميزوا لهم عن المذاهب الأخرى. وكانت لهم تعاليم صارمة عنيفة من أهمها اعتزال العمل نهائياً يوم السبت عملاً بما فى سفر الخروج: «ستة أيام تعمل وتصنع جميع عملك، وأما اليوم السابع ففيه سبت للرب إلهك، لا تصنع عملاً ما أنت وابنك وابنتك، وعبدك وبهيمنتك وتزريك الذى داخل أبوابك» (١) - وأيضاً «ستة أيام يعمل عمل، وأما اليوم السابع ففيه يكون لكم سبت عطلة مقدس للرب، كل من يعمل فيه عملاً يقتل، لا تشعلوا نارا فى جميع مساكنكم يوم السبت» (٢).

(١) الاصحاح العشرون ٨-١١.

(٢) نفسه ٣٥ / ٢ - ٣، ١٦، ٢٢ / ٣٠.

● الباب التاسع ●

وكان القراء يطفئون كل نار في بيوتهم بدءاً من مساء الجمعة وقبل غروب شمس، لأن اليوم عند اليهود يبدأ بليله، ويلزمون البيت طوال يوم السبت لا يعملون أى شئ، لا ينقل الواحد منهم شيئاً من حجرة إلى أخرى، ولا يغسل وجهه أو يديه، ولا يلبس حذاء، ولا معطفاً... وهكذا أخذوا بحرفية النص، وكان الفريسيون من قبل قد خففوا قيود النصوص، فكان عمل القراء شناقاً على الناس جداً، ولكن الناس كانوا يقدرونهم والشبان يقبلون على مذهبهم ويزداد عددهم. ذلك لثقة الناس في دعوتهم التي تعتمد مباشرة على الكتاب المقدس، وكان المبدأ الذي جرى عليه عنان إزاء كل مشكلة هو: «ابحث جيداً في الكتاب المقدس».. ودعا كل فرد أن يفكر بنفسه ويستنتج بنفسه، وكان مما شجع حركة القرائين أن انضم إليها ذوو الثقافة العالية، فكثر أتباعها في الأراضى البابلية أولاً، ثم جاوزتها إلى جهات أخرى خارج أرض بابل.

وقامت ضجة كبيرة حول هذا المذهب لم تمنع من حدتها كثرة الأتباع ولا انتشار المذهب خارج أرض بابل، لأن الفريسيين كانوا قد أصبحوا المذهب الوحيد، واليهود جميعاً يشعرون بفضلمهم ويحبون تسامحهم، واضطر عنان أمام هذا الضغط إلى الهجرة إلى أورشليم.

وتكونت في أورشليم جماعة التفت حول عنان، وعملت ودعت إلى تطبيق نصوص التوراة بكل حرفية ودقة مهما كانت الصعوبات التي تترتب على هذا التطبيق، وزفقت النصوص الشفوية وأبعدت أعمال الربانيين وكل ما يمت إليها من الأحكام بصلة، وبذا أصبح التلموذ عديم الأثر، وغالى عنان أكثر من ذلك فاعتبر الربانيين خارجين عن اليهودية وهو وإن لم يحكم بردتهم قولا عاملهم معاملة المرتدين فحرم الزواج منهم وتزويجهم وكل اتصال بهم، كذلك حرم الصلوات الدارجة والأعمال الكنسية التي كان الربانيون يمارسونها ويعملونها، ودعا إلى عبادة تقوم على المناجاة وتعتمد على نصوص التوراة، ولكي يميز أتباعه عن أتباع المذاهب الأخرى سماهم الربانيين Rabbanites.

وفي القوانين المدنية والجنائية طبقوا حرفية النص التوراي بصرامة،

فأصروا على عقوبة «العين بالعين» ولم يقبلوا تفسيرات الربانيين والفريسيين بجواز الغرامة وأخذ العوض، ولأن الله قال لموسى: «أنا ربك الذى نجاك» وحرّموا تعاطى الدواء، وقالوا انه مخالفة لإرادة الله الخالق.

مذهب القرائين فيما وراء النهرين

امتد المذهب القرائى من وقت مبكر إلى بلاد فارس لقربها من أرض بابل، ولكن فى القرن التاسع الميلادى انبعثت حركة نشيطة على يد بنيامين النهاوندى - تلميذ عنان - فعمل بقوة على تثبيت المذهب، ولكنه هذب به بعض التهذيب، فمع عدائه - تبعا لأستاذة - للتفسيرات التلمودية لم يتشدد فى التمسك بحرفية النص مثله، والميزة التى امتاز بها أنه كان ذا نزعة فلسفية، فأدخل فلسفته على تعاليم التوراة، وكساها ثوبا جديدا، ولم يقصر تغييراته على الطقوس والعبادات، بل تعدى بها إلى جوانب عقدية كانت مثار جدل من قبله، وظلت أيضا من بعده. وكان عمله مجرد تحويل فى المذهب، لأنه بتفسيره التوراة بأراء فلسفية وقع فيما عابه عنان على الربانيين إذ فسروها بأراء ونقول شفووية.

ومن تفسيراته الفلسفية أن الله تعالى أسمى من أن يتصل بالمادة أو بهذا العالم الدنيوى، ولذا هو لم يخلق العالم، وإنما خلقه ملك أمره الله بخلقه، والفكرة قديمة لها جذور فى الفلسفة اليونانية ولكنه أقحمها على التوراة فعارض مذهب الذى يتمسك بحرفيتها، وقد حملته هذه الفكرة على أن يعتبر نصوص التوراة من الرموز والمجازات، فابتعد بالمذهب عن أصله ابتعادا أكثر، وحملته فلسفته ثانيا أن ينكر حياة الروح منفصلة عن الجسد، وينوجه عام كان عمل النهاوندى تحويلا واسعا لمذهب القرائين وبعدا به عن أصله.

وعاصر النهاوندى متفلسف آخر هو دانيال الخوميسى، وكانت له نزعة أخرى خالف بها صاحبيه معاء سواء فى العقيدة أو الشريعة، فقد أنكر النزعة التأملية التى دعا عنان إليها، وكذلك أنكر النزعة الرمزية التى نادى بها النهاوندى، ولكنه كان فى جملة ذا نزعة فلسفية.

ومن اتجاهاته الهامة أنه أنكر الحساب الفلكى الذى ايتكر من قبل

لإثبات بدايات ونهايات الشهور العبرية (١)، وجعل الاعتماد على الرؤية وحدها، لأنه لا يعتمد شيئاً من أعمال الربانيين اليهود وخالف النهاوندى فى نقطة أهم، وهى أنه أنكر وجود الملائكة نهائياً، ولكنه جعل الخلق والافناء من مظاهر الكون راجعة إلى قوى الطبيعة، والله هو الذى يسير هذه القوى، وحيث أن التوراة تذكر الملائكة أولها هو بأنها هى الطبيعة، وبذا لوى نصوص التوراة التى يدعو للتمسك بها.

هؤلاء الثلاثة الكبار أبرز علماء المذهب القرائى خلال القرن التاسع، وكان لكل واحد منهم مدرسته وأتباعه، وبهم تشقق المذهب وصار مذاهب مختلفة متضاربة.

ومن الواضح الآن أن نلاحظ أموراً هامة إزاء هذا المذهب العقلى:

١ - أنه استهوى الكثيرين واجتذبهم إليه، خصوصاً ذوى الثقافة العالية الذين يقدرّون الحياة العقلية والتفكير الحر، فهو فى أساسه مذهب أرسطوقراطى التفكير، ولكن الكثيرين من ذوى الثقافة المتوسطة أقبلوا عليه حبالة واندفاعاً وراء المفكرين الكبار، ثم انضم اليهم من دونهم تبعاً لهم، وكانت إباحة التفكير وحرية واعتبار نتائج الفكر مقبولة لكل شخص على الرغم من مخالفة غيره فى فكرته - مما أغرى بالانضمام إليه. وربما أحب الكثيرون أن يظهرُوا بمظهر المفكرين الأحرار، وذوى القدرة على النفاذ إلى بواطن العبارات والتعمق فى فهمها، وهذا سبب ما كان فى المذهب من انقسام وانقسام باستمرار مع أن الاتباع يزدون ويزيدون، حتى كان يخشى أن يبتلع الفرق اليهودية الأخرى، وامتدت فروعه حتى كان له شعب فى أسبانيا وإسبانيا، ومصر.

٢ - كانت هذه الحرية مع الكثرة المتزايدة سبباً فى اضمحلال المذهب ثم فنائه، ذلك أنه يحتاج لكل فرد أن يتبنى وينتحل فكرة يعمل بها ويدعو إليها، وهو يستنبط من النص ما يهديه إليه عقله، فكثير المجتهدون وكثرت الفروع، ثم ضعفت لهذه التقاسيم، وضعف المذهب كله ثم فنى.

٣ - إن هذا المذهب ورث اليهودية آراء كثيرة جداً متضاربة وأحدث

بليلة واسعة بين اليهود، حتى صار من الصعب أن يستقر الشخص على فكرة من غير أن يجد من يعارضه فيها.

وفي هذا الوقت - الذى كان يوازي القرن الثالث الهجرى - كانت الفلسفة الإسلامية قد برزت، وهى فلسفة جديدة استمدت كيانها من مصادر عديدة منها الفلسفات القديمة، هندية وفارسية، ويونانية ورومانية، ويهودية إن صح أن نقول أن لهم فلسفة مميزة، وكل هذه الفلسفات هضمها علماء المسلمين ومزجوها بفلسفة الإسلام وعقيدته فبرز لهم لون فكرى خاص، ثم كانت جامعاتهم فى اسبانيا وبغداد وغيرها، وقد ناقش المسلمون الديانات الأخرى وحاجوا اليهود ضمن من حاجوا، وبذا ثارت بليلة جديدة حول الديانة اليهودية والتراث اليهودى كله، ولم تقتصر المعارضة والإنكار على الروايات الشفوية، بل كانت التوراة بكل ما فيها موضع نقد. ونحن نعرف موقف اليهود من الهليستينية، وكيف تبناها قوم وأنكرها آخرون، وكان تيار الفكر الإسلامى فى هذا العصر قد اشتد وشاعت أفكاره، فأصبح يمثل خطرا على اليهودية واليهود، لأنه لم يكن معروفا فقط عند المفكرين ومن يدركون معانى الفلسفة، بل شمل عامة اليهود، وتناول التوراة بالنقد واتهمها، فأصبح الاعتراض على نصوصها يسمع من رجل الشارع. وإزاء هذا الموقف اتجه الريانيون إلى درس الفلسفة محاولين أن يلائموا بين مسائلها وبين نصوص التوراة، وكانت هذه المحاولة فى أبرز صورها عند علمين كبيرين - سنذكرهما بعد - أحدهما من القرائين الذين عارضوا الريانيين ورفضوا آراءهم وشروجهم، وهو - هيوى البلخى - والثانى من الريانيين الذين اعتنقوا الفلسفة، وهو سعدايا بن يوسف الفيومى.

ونرجى الحديث عنهما إلى فصل الحديث عن الفلسفة اليهودية.

نزعة سلبية صوفية

ظهرت هذه النزعة فى القرن الثامن عشر، وكانت ذات أثر فى تطور حياة اليهود وعلاقتهم بالآخرين، وربما كانت راجعة إلى حركة الاضطهاد التى كانت قد سادت معظم أو كل الشعوب الأوربية ضد اليهود قبل ذلك، فقد

نشأ عن هذه الكراهة التي سبق ذكرها هجرة اليهود وتشتتهم، كما نشأ عنها انغزالهم وتكوفهم على أنفسهم بعيدا عن مجتمعاتهم، وقد تكون هذه الحركة الصوفية راجعة إلى طبيعة الشخص الذي بدأها، والصفات النفسية التي تميز بها، ولكن لا يمكن أن نغفل آثار الحركة الأولى وما نشأ عنها من عزلة وتشتت، فإن لم تكن هي السبب الرئيسي فهي سبب مساعد.

ومنشئ هذه الحركة شخص كان يدعى: «إسرائيل بعل شم» وهو عابد متصوف عاش بين سنتي ١٧٠٠، ١٧٦٠ م، وكان يعيش في مقاطعة كارباثيان Cerpathian، في شمال البلقان، ولا يعرف إن كانت موطنه الأصلي أو هو هاجر إليها، كانت عيشته صوفية زاهدة أدنى إلى الرهبنة، قوامها العبادة والتأمل، وقد اجتذب إليه عددا من مقدرى طريقته، انضموا إليه تلاميذ وحواريين، وعاشوا مثله هذه الحياة البسيطة الزاهدة المتقشفة، وشغلوا مثله بالعبادة والتفكير، ثم تكاثر أتباعه من قريب ومن بعيد، وشأن الذين يسلكون هذا المسلك العبادي، نسبت إليه معجزات وخوارق تناقلها الناس، وزادوا عليها أو زينوها، مما أشاع الطريقة ودعا إليها الكثيرين.

وبعد موته سنة ١٧٦٠ م قام بالدعوة الرباي باير Baer، فوسع دائرتها، وأكسبها إيجابية أكثر، فنظم ارساليات بدأت في أوكرانيا، وانتشر نشاطها في أجزاء كثيرة في أنحاء أوروبا الشرقية.

وأعتبرت هذه الحركة امتدادا لحركة العباد Hassidims التي ظهرت في العصر الهليني، والتي قاومت تيار الهلستينية، وانبثقت منها على ما ذكرنا فرقة الفريسيين وسمى القائمون بها باسم العباد أو الأتقياء، وهم الذين أضفوا على أسفار التوراة الأولى - أسفار موسى - صفة القداسة والبهاء وهذا مجرد اعتبار.

ولا يبدو أن هذه الحركة كانت امتدادا لحركة العباد، ولكنها قطعا منفصلة بها، وهي منفصلة أكثر بحركة أخرى سبقت تتصف بالصوفية والعبادة وهي حركة أو جماعة القبالة The Kabbalah وكلتا الحركتين ذات صبغة فلسفية وصوفية، ولكن الحركة الحديثة لم تخل من الفكر اليوناني ومن عناصر أخرى ربما كانت هندية أو فيثاغورية.

ومن أبرز تعاليمهم - أو هو أبرزها - أنها تفترض وجود وسيط بين الله وبين المخلوقات، وسموه القديس أو الصديق Zaddik - وقالوا إنه شخص يتصف بالتقوى والورع، وإن حياته روحانية أكثر منها مادية، ويحصل المريرون من خلاله على الرحمة الإلهية، وفضل الله، وهو ذو قدرة على الاتحاد بالاله، ويستطيع ذوو الاستعداد الروحي أن ينموا صفاتهم ومقدرتهم الروحية بواسطته.

ولهؤلاء العباد نزعة أخرى إذ يقررون أن الاشعاع الالهي إنما ينشأ وينمو من خلال التفكير في الذات الإلهية، كما أن هذا الاشعاع ينتقل من الأستاذ إلى مريده، - وهذه الحالة الأخيرة مقررة في البوذية أيضا من قبل - وقد جعل هؤلاء الأستاذ الصوفي مصدر تشريع كما هو مصدر إشعاع، وأحلوه محل التوراة ومحل الربانيين المفسرين، وهذا ما أثار غضبة المحافظين من أرثودوكس اليهود عليهم، وهو أهم أسباب الاثارة، فأعلنوا سخطهم وانكارهم لهذه الطريقة، وأثاروا كراهية واضطهادات عنيفة واسعة ضدهم.

وقلنا ان العناصر الهندية بادية في هذا المذهب، وأبرزها الفكر الجيني والفيثاغوري، فهم يدينون بالخلول، ويرون ان الله حال في كل مخلوق حتى المخلوقات الدنيئة والقدرة، والأشخاص المذنبين، وواجب التقى أن يحبهم جميعا ويحترمهم من أجل الروح الالهي الذي حل فيهم، ولأنهم أخوته فيهم الروح الذي فيه، ولكن واجبه أيضا أن يعمل جهده للتخلص من أي اثم، وألا يكون مثل هؤلاء المذنبين، ولأن الروح الالهية ماثلة أمامه دائما. وبادية في كل كائن حي، لا بد أن يشرب روحه البهجة والفرح، إذ لا يليق بمن في حضرة الهية أن يكون عابسا أو مهموما، أما انكار الذات والذلة والتواضع فهي أسس المذهب الأولى وقواعده.

وقد ظهر لهذه الحركة أثر واسع في التأثير في حياة المنتمين إليها، وفي زيادة عددهم زيادة مطردة، ثم أنها أشاعت بينهم سلوكا نقيًا نظيفًا، كما أضافت إلى عبادتهم عنصرا جديدا يقوم على الصوفية والتقشف، وأهم من هذا أنها لم تجعلها طريقة خاصة بطائفة معينة، تعيش على العبادة

والعبادة فقط، بل أشاعت هذا السلوك الطيب بقدر ما استطاعت بين الشعب اليهودي، ومن ميزاتها أنها وجهت أتباعها ومحبيها إلى ثقافة لاهوتية، وكان هذا الاتجاه ذا أثر كبير في وضع قواعد أخلاقية جديدة بين اليهود، ووجهتهم توجيها سلوكيا جديدا، إذ حملتهم على حسن معاملة الآخرين لأنهم بسبب ما يعتقدونه من أنهم شعب مختار مميز، لا يبالون بما يسىء الآخرين في سبيل مصالحهم، ويبدو أن هذه النزعة خففت قليلا من حدة النفور منهم. ولكنهم مع هذا ظلوا حتى أواخر القرن الثامن عشر طائفة بغيضة تعيش حياة أدنى إلى العزلة، يعاملون الناس ويختلطون بهم، ولكن الناس يعاملونهم على حذر، وهم لهم مجتمعاتهم الخاصة ولقاءاتهم وقراراتهم التي لا يطلع عليها الآخرون.

طفرة في القرن التاسع عشر

في هذا القرن تغير فجأة موقف اليهود، فبرزوا من عزلتهم، وبدأ الناس في أوروبا وأمريكا يقبلونهم مواطنين، وقد كان للثورتين الكبيرتين، الثورة الفرنسية. وثورة تحرير العبيد في أمريكا أكبر الأثر في هذا التغير، فعلى إثرهما شاع بين الناس شيء من التسامح، وزال الفرق الواسع بين الطبقات وزال كثير من كراهة الناس لمن كانوا يعدون أنفسهم ممتازين، وسهل مع ذلك كله ظهور اليهود واندماجهم بالشعوب التي يعيشون بينها، وقبلوا في البلاد الأوروبية مواطنين لهم الحقوق التي للآخرين. ومع تقدم الحركة الصناعية والثقافية الحديثة عامة ظهرت لليهود مواهب في مجالات كثيرة، وفي كل جامعة ومصنع وعمل برز أشخاص من اليهود أحرزوا تفوقا، وكان هناك تأثير متبادل بينهم وبين البيئات التي عاشوا فيها لذلك، ففي كل فرع من فروع الثقافة علمي أو فلسفي ظهر نوابغ من اليهود علموا وألفوا وأنشأوا المتاجر ومهروا في الطب، مما هيا اختلاطهم أكثر بالآخرين، ودل اتجاههم الفكري على أن معاناة الاضطهاد الطويل جعلتهم يعتمدون على مواهبهم وتفكيرهم الخاص - وألف الناس أيضا معاملتهم للاستفادة منهم، غير أن اليهود رغم تغلغلهم في كل جوانب الحياة ظلت لقاءاتهم المغلقة مستمرة، وظلوا يعملون على تحقيق مملكتهم

المنتشودة، وظل تعصبهم فيما بينهم يزداد ويقوى، فكل يهودى يؤثر التعامل مع أخيه اليهودى، ويعمل على نفعه وصالحه حتى لو كان ذلك مما يضر بالآخرين.

وكثر فى البلاد الأوربية أصحاب المتاجر والمحال الكبرى والمصانع فاستخدموا ووظفوا بها كثيرين من غير اليهود مما أشعر بالحاجة إليهم وأنشأ ألفة بينهم وبين الناس.

وفى سنة ١٩٦٥م حصلوا من البابا لويس السادس على قرار براءة اليهود المعاصرين من دم المسيح، فكان ذلك عاملاً كبيراً فى إزالة الجفوة بينهم وبين الأوربيين.

ونذكر بعضاً من فلاسفتهم بعد..

الطقوس والعبادات اليهودية

اليهود من أشد الشعوب تمسكا بشغائرهم الدينية، فالدين عندهم هو الحياة والحياة هى الدين، ولذا فإنهم على الرغم من تشتتهم فى أنحاء الأرض وتباعد بعضهم عن بعض فى تاريخهم الطويل القاسى — ظلوا محتفظين بهذه الشعائر والطقوس. فهم يقرأون التوراة، ويحضرون معابدهم Synagogues ويحفظون قداسة يوم السبت، وعيد الفصح Pass over ويصومون الأيام المقدسة.. كما كان أسلافهم يفعلون على عهد المسيح فى الناصرة أو اورشليم. والفرق الوحيد بين اليهود بعد سنة ٧٠م ومن كانوا قبلهم، أن هؤلاء ليس لديهم هيكل يقدمون أمامه القرابين، فمئذ هدم القائد الرومانى تيطس مغبدهم فى سنة ٧٠م وهم بغير هيكل ولا يستطيعون تقديم الضحايا، والآن وبعد أن قامت لهم دولة فى فلسطين يحاولون إزالة المسجد الأقصى فى القدس ليقضوا مكانه هيكلًا على نسق هيكل سليمان، إذ هم يعتقدون أن المسجد الأقصى قائم فى هذا المكان المقدس لديهم مكان الهيكل The Temple.

واليهود المحدثون ليس لديهم قساوسة، ولا أعمال قساوسة، ولكن لديهم الربانيون. والكتب المقدسة Scribes: ويوجد إلى الآن من يعلنون أنهم من سلالة الأسرة الموكل إليها دعوة الدين — قبيلة لاوى بن يعقوب.

● الباب التاسع ●

وفي المعبد يقوم الرباني Rabbi بتدريس القانون والتوراة أى الوصايا العشر والأسفار الخمسة الأولى من الكتاب المقدس، ولا تزال مخطوطاتها باللغة العبرية تحفظ فى لقائف لدى الربانيين وفى المعابد. ومهما طال عليها القدم فلا يجوز إعدامها، فإما أن تصلح وتجدد وإما أن توضع جانبا محفوظة، ذلك لأنها تحمل اسم الله، وأى شىء يحمل اسم الله لا يجوز أن يتلف أو يحطم Destreyed.

وفى داخل المعبد توجد صفوف من المقاعد أو الكراسى على نحو ما نجد فى الكنائس، ولكن النساء يجلسن على رفارف منعزلة Gallery - كالتى توجد فى مساجد المسلمين، لأن العبادة فى اليهودية أساسا من الرجال. وهم دائما يتجهون إلى بيت المقدس بوجوههم، وفى الجدار الذى يكون نحو بيت المقدس توجد مشكاة أو طاقة، تحفظ فيها لفائف التوراة، وعليها تكتب الوصايا العشر، حيث يحفظها باب ويغطى بستارة مزركشة بأجمل الحل. وتوجد أمامها مصطبة أو ما يشبه المنصة يقف فوقها قارئ التوراة فى المناسبات التى يحتفى فيها أيام السبت والأعياد.

وهناك المنبر الذى يقف عليه رئيس جوقة الأناشيد The Conter أو الواعظ. وبعد المقدمة الغنائية يحمل أكبر القوم سنا لفائف التوراة ويمر بها أمام الجالسين فيقفون جميعا، وعندما يوازى الواحد منهم ينحنى راکعا. ثم يقدمها إلى الواعظ فوق المنبر، والقراءة تكون من الربانى أو أحد المسنين بنغمة غنائية ويتبع هذا التقليد أن كل شاب ممن يتخصصون للوعظ لابد أن يتعلم اللغة العبرية حتى يمكن أن يؤدى دوره فى قراءة التوراة والتغنى بها فى الوقت المناسب. وفى معابد كثيرة يبدأ القراءة شاب من الذين تدرّبوا أو أعدوا لهذه القراءة أمام الجماهير.

وحياة الأسرة عند اليهود ذات أهمية كبيرة، إذ الأطفال لديهم هبة من الله، وفى أيام تكوين العهد القديم كان الآباء يعتقدون أن أسماءهم تبقى مع أبنائهم الذكورة ومن هنا نلمح السر فى أن بعض اليهود - وخصوصا أكبر الأولاد يشغلون مكانا فى حياة الأسرة وفى قيادة التعبد فى السيناجوج (المعبد).

وقراءة التوراة أو القانون تتبع قوانين خاصة، ومنها أن يقرأ كل يوم قدر من التوراة حتى تتم قراءتها في نهاية العام. والتوراة هنا تعني أسفار موسى الخمسة التي في أول العهد القديم، وهناك كتاب الصلاة أو كتاب العبادة اليهودية الذي يتبعه العباد، وفيه أن القراءة التوراوية تحدث ثلاث مرات في اليوم، عند غروب الشمس، وهو بداية اليوم عند اليهود. وعند الصباح ثم بعد الظهر.

وعبادة يوم السبت تتبع نظاما مغينا وعبادة أكبر. واليهودي عادة يؤمن بالله، وبالعهد الذي عقده مع يعقوب كما جاء في توراة موسى ثم بالقانون «التوراة» التي أمر الله إسرائيل أن يرعها. وفي مواضع كثيرة من التوراة نجد التصريح بأن الله رب إسرائيل يرعاهم ويخصهم بعناية.

أما الأمم الأخرى فلها آلهتها، وفي نحو منتصف القرن السادس ق.م. أعلن الأنبياء الإسرائيليون أن يهوه (جهوفا) إله واحد ما للمخلوقين جميعا، وبمرور الزمن أصبح اليهود جميعا يعتقدون ذلك. ولهذا تتضمن العبادة في المعابد الإيمان بالاله الواحد القدير الذي خلصهم من السبي في مصر، وقادهم إلى أرض المعاد وظل يرعاهم في مجنهم وفي كل مواقفهم، ولا تزال كلمة الله مرعية لديهم كما كانت عند آبائهم وأقوال الربانيين والمفسرين القدامى لا تزال مرعية، وهذه الأقوال لا تخرج عن كونها تفسيرات للتوراة.

وفي القرن الثاني بعد المسيح قام الرباني. يهوذا Judeh، باختيار وجمع معظم هذه الأقوال، وسميت مجموعة المشنا «بمعنى التثنية والإعادة Repetition» فصارت مرعية مقدسة بعد ذلك، وهي في الواقع تشمل كل جزء من حياة الشخص اليهودي من الأشياء الهامة مثل مساعدة الفقير حتى الأشياء الهينة مثل كيف يعبد العامل الله وهو رأس جدار نبيه أو يعمل في حقله. أو في مصنعه وبالنسبة لليهودي المحدث المستقيم يقع التلمود بعد التوراة مصدرا أساسيا أعظم للعقيدة والعبادة والطقوس الدينية جميعا.

من صور العبادة اليهودية

يوم السبت هو يوم العبادة عند اليهودية أو هو اليوم الاسبوعى المقدس، وهو كما ذكرنا يبدأ من ليلته، فعند غروب الشمس من يوم الجمعة تبدأ ربة البيت فى إشعال شموع السبت، وتسمى نور السبت أو أضواء السبت. The Sabbath light وهى مصابيح خاصة أو أضواء زائدة عما هو معتاد. وأثناء هذه الاضاءة تدعو صلاتها أن يبارك الله عملها وأسررتها. والصيغة المألوفة لديهم هى: يا الله ياربنا، ياملك الكون، يامن قدسنا بوصاياك، وأوصيتنا أن نضىء يوم السبت.

وكلمة سبت معناها الراحة، ولذا فهذا اليوم يوم الراحة من الأعمال. والاحتفال الدينى للأسرة، ومع أن كثيرا من الأعمال يحرم مزاولتها، ليس اليوم يوم كآبة، بل هو وقت سرور وبهجة، ويستمر هذا اليوم حتى غروب شمس، وإذا كان الزوج والأولاد فى المنزل. فأنهم يطيفون بالأم حين توقد شموع السبت، وإذا كانوا فى المعبد فإنهم يعودون ليجدوا مائدتهم معدة. ويبدأ الزوج يرتل دعاءه لزوجته الطيبة الطاهرة، ثم يقرأ بعض فقر من سفر التكوين مما يتعلق ببء الخليقة والراحة يوم السبت، ثم يتناول كوبه من النبيذ فيصلى عليها ذاكرا اسم الله ويباركها. ثم يقدمها لزوجته ولأولاده، ثم يتناول رغيفا فيقرأ عليه أيضا ويباركه ثم يقسمه بين أفراد الأسرة، ثم يتلو ذلك طعام العشاء. والديانة اليهودية تعنى عناية كبيرة بالأسرة، وصلاتهم الاسبوعية لا تستدعى قسا ولا راهبات، ومن الدعاء المتبع: يا الله بارك أرضنا واجعلها مثمرة وكثر نتاجها - وهذا يوضح مدى ما تقوم عليه الديانة اليهودية من النزعة المادية. والعالم المادى عند اليهود ذو قيمة كبيرة، وما ينتجه من الأرض هو للتمتع به، ولهذا فإن الطعام والجنس وكل الأشياء الجيدة المستطابة مباركة لديهم. وكثير من أعيادهم أعياد أسرة، وذلك لأسباب تاريخية لديهم.

ويبدأ الاحتفال السبتي فى المعبد أيضا من مساء الجمعة، ولكن لا تحرص النساء على حضوره دائما، والمعبد اليهودى يسمى «سيناجوج» Synagogue وهى كلمة اغريقية تعنى الاجتماع. وهذا يوحى أن المعبد

اليهودى لم يبن ولم يظهر فى عبادتهم إلا منذ كانوا تحت حكم الاغريق من القرن الرابع إلى القرن الثانى ق.م. وكانت توجد معابد يهودية عديدة فى القرى وفى المدن، لكن الملك جوزيا Josia ٦٢٠ ق.م. كان يريد تحطيم المعابد التى ليست فى أورشليم - بسبب ما كان بها من الوثنيات. ولهذا ركز العبادة فى المعبد الرئيسى.

ومن سنة ٥٨٦ ق.م - إلى سنة ٥٣٨ - نفى اليهود إلى بابل، وهناك بنوا لهم معابد خاصة هذا بينما اتجه يهود آخرون إلى السككنى فى مصر وغيرها حتى وصلوا إلى روما - وحيثما حلوا بنوا معابد، وحتى فى فلسطين نفسها حلت المعابد المستجدة مكان المعبد الأصيل، وفى عهد المسيح كانت العبادة فى السيناجوج شيئاً مألوفاً، وفى أورشليم كانت توجد معابد شتى.

ومبنى المعبد على أى حال يكون مستطيلاً غالباً أو مربعاً، وفى الجهة التى تكون مواجهة لبيت المقدس تكون الطاقة التى تحفظ فيها أوراق التوراة. وتوضع كراسى العباد على جوانب الجدران الثلاثة بحيث يكون الجالس عليها مواجهاً للجدار الذى به طاقة التوراة.. والطاقة التى بها أوراق التوراة تمثل صيواناً، أو فجوة تغطيها ستارة أو باب حديدى به قضبان مربعة مستطيلة ومستعرضة، وأمامه مصباح لا يطفأ أبداً. وتوضع فى الطاقة لفائف التوراة أو لفائف القانون مكتوبة باللغة العبرية، وتوجد منصة أو ترابيزة Bemo - يقف أمامها قارئ القانون أو الداعى يتلو الدعاء. وقد يقف مواجهاً للطاقة أو أمامها، وبعض المعابد الحديثة تتخذ موسيقيين أو جوقة خلف الستار، وبعض المعابد تتخذ رفارف Galleries - حول الجدران الثلاثة، وهى مخصصة للإناث، والمحافظون السنيون يحرصون على ذلك، وقد يوضع أمام هذه الرفارف حواجز حديدية متشابكة، ولكن غالباً تكون مفتوحة. وفى المعابد الحديثة المتحررة يجلس النساء فى الأسفل مع الرجال، وأثناء الصلاة يلبس الرجال أغطية على رؤوسهم، ويلفون على أكتافهم شيلانا بيضاء تعرف بشيلان الصلاة، ولكن المعابد الحديثة تسمح لزوارها أن يتركوا هذا الغطاء.

والنساء يلبسن القبعات، ولو أن ذلك غير محتم فى المعابد الحديثة -

● الباب التاسع ●

وليس للنساء شيلان للصلاة ولا يوضع في المعابد اليهودية تماثيل ولا صور، لأن من الوصايا « أن لا تضع لك صورة منحوتة ».

وقد توجد نوافذ من الزجاج الذى لا يرى ما وراءه، وقد يرسم عليها نماذج من التوراة أو الشمعدان ذى السبعة رءوس. وفي كل المعابد توجد الأخشاب المتراكبة تملأ الجدران وتنقش عليها الكلمات الأولى من كل وصية من الوصايا العشر مكتوبة بالحروف العبرية المربعة.

ورئيس المعبد يسمى الرباي Rabbai وهو الرئيس الدينى ولكنه يقوم بالتعليم حتى ليبدو معلما أكثر مما يبدو إماما دينيا - ويوجد أيضا كهنة Cohens لهم منصب شرفى أكثر مما لهم من الوضع الرسمى. وصاحب المنصب الرسمى الأعلى هو الذى يلقى الدروس الدينية ويتلو الصلوات على المستمعين. والمعابد الكبيرة يكون بها رئيس أعلى يقوم بالتدريس ويجلس بجانب قارئ التوراة ويساعده. ويمتاز القارئ بأنه ذو صوت حسن وأن يكون مدربا على الترتيل ذى النغم الجميل. ولا بد فى المعبد من جماعة مغنين Qunem - يكونون عشرة من الرجال.

وتبدأ صلاة السبت فى الثامنة والنصف صباحا فى المعابد المحافظة وتستمر ثلاث ساعات، وفى المعابد التقليدية قد تبدأ فى الساعة الحادية عشرة واستمرارها ساعة واحدة ونصف الساعة.

وتبدأ الصلاة بقارئ يقرأ وهو مرتد ثوبا أسود وقبعة على رأسه، ويلف حول عنقه لفافة بيضاء طويلة. تلفيعة Scar ويقف أمام المكتب ويبدأ بالحمد لله الواحد المنعم، ثم قراءة التبريك والدعاء ثمانى عشرة مرة. شكرا لله على نعمه وحفظه إسرائيل. ثم يتلو ذلك الصلوات ومزامير داود. ولا بد فى المعابد المحافظة السنية أن يكون ذلك باللغة العبرية، ولكن المعابد التقليدية المتسامحة قد يقرأ جزئين باللغة العبرية وجزئين باللغة المحلية. وبعد قيام دولة إسرائيل وعملها على إحياء اللغة العبرية زاد استعمالها.

والإسرائيلي دائما يبدأ صباحه بما يسمونه شما Shema أو السماع. وهى عبارة محفوظة يتلوها كل يهودى كل صباح، وهى:

« اسمع يا إسرائيل - الله ربنا واحد. وانت عليك أن تحب الله سيد الكون

من كل قلبك ، وبكل روحك وبكل قوتك .»

وهى عبارة جاءت فى سفر التثنية ص ٦ - ٤ - ٥ ونصها:

« اسمع يا إسرائيل الرب الهنا رب واحد، فتحب الرب الهك من كل قلبك ومن كل نفسك ومن كل قوتك. ولتكن هذه الكلمات التى أوصيك بها اليوم على قلبك. وقصها على أولادك وتكلم بها حين تجلس فى بيتك وحين تمشى فى الطريق، وحين تنام وحين تقوم، واربطها علامة على يدك، ولتكن عصائب بين عينيك، واكتبها على قوائم أبواب بيتك وعلى أبوابك.»

والاسم الأعظم لله هو يهوه Yehoua, YHWH لا يقبل اليهودى أن ينطقها أبدا وبدا منها ينطق لورد أو أدوناى Adini

وبعد أن تصل الصلوات إلى قمتها - تفتح الطاقة، وهى متألقة بالأنوار، ويمكن أن تشاهد فيها لفائف التوراة مطوية ومزينة بالرسوم ويتقدم أحد الرسميين فيستخرج واحدة منها، وتكون من الجلد الرقيق وتحتوى جميع الأسفار الخمسة الأولى - وهى التى تعرف عندهم بالتوراة. وهى مكتوبة بخط اليد بحروف عبرية. وهذه الصحيفة مثبت على جانبها قطعتان رقيقتان من الخشب، ملفوفتان بالحرير الملون أو ذى الوبر، وتتوجهما حلية فضية ويمر حامل الصحيفة بصفوف المعبد، وكلما حاذى واحدا انحنى راكعا، وإذا مر بالصف الذى خلفه استدار هو إلى الخلف حتى لا تكون التوراة خلفه، وذلك احتراماً للقانون الإلهى.

وأخيرا تجل اللقافة وترفع للأعلى ليراها الجميع - ثم توضع على المكتب، وتفتح عند الدرس الذى يراه قراءته، ويستطيع كل شخص أن يتقدم ويصعد إلى المكتب ويقرأ شيئا من الدرس بصوت مرتفع. وفي المعابد المتطورة قد تأتى امرأة لتقرأ. والصبيان يقرأون أيضا إذا كانوا قد بلغوا الثالثة عشرة. إيدانا بأنهم مقبلون على سن الرجولة. والقسس ومن هم اللاويين يقرأون أولا. ويقرأون الآخرون بعدهم إذا شاءوا - ويقرأ القانون باللغة العبرية، وقد تتلوه مترجمة.

وقليلا ما يقرأ الدرس من سفر من أسفار الأنبياء، ولكن هذا لا يحتم أن يكون مكتوبا باللغة العبرية، بل يقرأ من أى كتاب مطبوع. وبعد القراءة

● الباب التاسع ●

تطوى اللفائف وتحفظ في كسائها ثم تعاد إلى مكانها، وأيضا أثناء المرور بها للإعادة ينحنى الحاضرون. وقد تنتهى الصلاة بهذا وقد يتلوها خطبة قصيرة، ونشيد تقليدى، وصلوات ويختتم كل ذلك بالتبريك. وبهذا تنتهى الصلاة ويخلو المعبد - وقد يسبق انفضاض المعبد «قداس» أو تبريك بتوزيع كأس من النبيذ ورغيفين مبركين لكل مصل.

بهذا نرى أن العبادة اليهودية تكون في المعبد وفي المنزل.

ويحرم يوم السبت أعمال خاصة تصل إلى تسعة وثلاثين نوعا. ومنها تناول النقود، ولهذا لا يوجد جمع نقود في المعابد، ويمكن أن يعلن الشخص أنه سيدفع للمعبد مبلغا وحينئذ يتلى اسمه من منصة المعبد، ويمنع النواح والصيام يوم السبت، ولذا فطعام السبت كطعام العيد.

ويحتفل اليهودي بعيد الفصح Passouen وهو اليوم الذى نجى الله فيه بنى إسرائيل من آخر طاعون أصاب المصريين. يوم الراحة، وقد جاء وصفه في الاصحاح الثانى عشر من سفر الخروج.. وهو يوم اجتماع الأسرة، ولذا بجانب العبادة في المعبد يكون احتفال وبهجة في المنزل. تضاء المائدة بالشموع، وتدار كؤوس النبيذ على جميع الأفراد، ويوزع كعك غير مخمر، وصحون بكل صحن منها بيضة واحدة، ولحوم محمرة من الضأن، ثم يوزع الزبيب والمكسرات.. وكل ذلك لإحياء الذكرى العزيزة لديهم، ذكرى خلاص الإسرائيليين من مصر. وتقام صلاة أيضا حول المائدة تتلى فيها قصة حياة الإسرائيليين في مصر، وتبدأ بسؤال من أصغر طفل يكون حاضرا، وتنشد بعض المزامير في نغمة غنائية، ويقضى بذلك على الطعام والنبيذ - وفي هذا الاحتفال يدعى غير اليهود. وتوضع كأس خاصة جانبا باسم النبی إلیجا Elijah - ويترك الباب مفتوحا عسى أن يحضر ليعلن يوم الرب وذلك عملا بما جاء في سفر ملاخى ٤ / ٥ - هاأناذا أرسل إليكم النبی قبل مجيء يوم الرب اليوم العظيم والخوف.

وهذا العمل شبيه بعمل الإمامية في انتظارهم الإمام المهدي المختفى.

وعيد الفصح Passouen هو أيضا عيد الأغنام، تذكيرا برعاة اليهود القدامى، ولذا يكون في مائدة الاحتفال عظام الخراف المطبوخة - ثم يأتى

عيد الخماسين Pentecost والكلمة مأخوذة من كلمة خمسين الاغريقية، لأنه بعد خمسين يوماً من عيد الفصح، ويدل على نهاية عيد الحصاد. وفي هذا اليوم يزين المعبد، وتوضع مظلة رمزية كتلك التي كانت تنصب عند حصاد الكروم، أو الخيمة التي كانت تتخذ في رحلة التيه. وتزين المحاكم والحدائق حيث تنصب فيها الخيام، والأغصان ويتناول الطعام هناك لمدة أسبوع، ويزين المعبد بالنباتات والثمار، وتوجد أيضاً الخيام أو الأكشاك مزينة بالنخيل وتسمع صيحات التسبيح.

ويوجد أيضاً احتفالان آخران — عيد الشنوقة Chanukkeh واليوريم. لذكرى نجاة اليهود وانقاذهم بواسطة المكابيين واستر.

والأيام العظيمة لديهم والتي يحتفى فيها احتفالات أكبر هي أعياد رأس السنة وأيام الكفارة والندم على الخطايا. أو التوبة — وهذا اليوم أهم الأعياد لديهم ولذا فالذين لا يحضرون في المعبد يوم السبت، لابد أن يحضروا في هذا اليوم، فيغلقون محلاتهم التجارية ويجتمعون في المعبد. انه يوم العبادة والتوبة مما يعلم وما لا يعلم من الآثام سواء كانت أثاماً فردية أو جماعية، وتقرأ طقوس الصبحية كما هي مسطورة في سفر اللاويين ص ١٦ ثم تقرأ العبارة المألوفة: «الله ربنا» The lardis God سبع مرات، ويروى بها قرن الكبش وينتهى اليوم عند غروب الشمس.

الباب العاشر

عهد التشتت

الإسرائيليون في عهد التشتت

الإسرائيليون مثل فريد في الترابط العنصرى، فإن الأحداث الكثيرة التى تعرضوا لها كانت خليفة أن تمحوهم من التاريخ كما محيت أمم كثيرة من معاصرى نشأتهم، ولكنهم ظلوا — بسبب ما يؤمنون به من أنهم شعب مختار — جماعات مترابطة رغم تفرقهم فى أنحاء الأرض شرقا وغربا. وظلوا أيضا مرتبطين بأرض المعاد حتى عادوا إليها وكونوا بها دولة مستقلة بعد ألفى عام أو نحوها.

و عهد التشتت الاسرائيلى الذى يسمى عندهم دياسبورا Diaspora عهد طويل وزعهم فى جوانب العالم وبين مختلف الأقطار والدول حتى لا توجد بقعة واحدة من الأرض ليس بها يهودى، أو «حى يهودى»، وفى كل حى أقاموا المعابد وشعائر السبت، ووجد بينهم رباتيون يعظون ويعلمون التلمود ويحضون على الترابط، ولهم أيضا دائما اجتماعاتهم الخاصة السرية، كما لهم سجل خاص لقيد أسمائهم وأسماء مواليدهم.

وهناك ظاهرة واضحة فى حياتهم وهى نشاطهم التجارى والاقتصادى والعلمى، وربما كان العلم. كما قيل وسيلة للمال، ولكنهم كانوا مبرزين فى كل الميادين التى عملوا بها فكرية وعلمية ومادية، وبهذا التفوق عاشوا ذوى منزلة، وبجانب ذلك لهم مقدرة على التدخل فى شئون البلاد والمجتمعات التى يعيشون فيها، وفى تاريخهم وكتبهم مواقف من هذا

التدخل، وقد مر بنا ما فعلوا مع الامبراطور بيوس، وما كان يفعله سيميون وابنه يهوذا، وعلى نحوها وعلى نحو ما جاء في سفر استير صارت الخادمة منهم ملكة.

والذين عاشوا منهم في بلاد العرب امتهنوا مهنا لم يكن العرب يزاولونها، بل كانوا يأنفون من الكثير منها، كالحدادة والنجارة والبناء، وأيضا الزراعة، وكان لهم في مستوطناتهم بالجزيرة مزارع ونخيل.

وفي انجلترا والبلاد الأوروبية الأخرى، وأيضا الآسيوية، أقاموا لهم متاجر كبيرة ومزارع، وأقرضوا الربا الفاحش وغير الفاحش وكونوا ثروات طائلة، ولم يلفتهم هذا النشاط عن الجانب العلمي، بل كانت ثقافتهم وسيلة لنجاحهم. وسبب لهم هذا النشاط وهذا التعصب - مقابل ما هيا لهم من نجاح - متاعب أيضا، فلم يكونوا يقابلون بالترحاب، بل كان الناس يرونهم مستغلين، يستفيدون أكثر مما يفيدون، وكثيرا ما نفر منهم الناس واضطهدهم الحاكم لهذا، واضطهدهم الرومان أكثر من أى دولة أخرى، وخلال العهد البيزنطى أنقذهم ظهور الإسلام، ففي العراق وفارس، والشام ومصر والمغرب وأسبانيا كانت رحمة الاسلام منقذا لهم. ولم ينقطع وجود أفراد منهم في فلسطين، وكانت لهم جماعات في سوريا، ولم يكن الاسلام منقذا لهم من ظلم المسيحيين فقط، بل شجعهم المسلمون على المضى في العلم، واقتبسوا من مدارس المسلمين، كما خفف حكام المسلمين عنهم الضرائب، ومنحوهم حرية العقيدة وممارسة الشعائر الدينية.

أما في العراق المقرر الثانى للتلمود. فقد ظل به المركز ليهود «الدياسبورا»، وفي العصر العباسى تبوأوا في بغداد مكانة لم تمنح لهم من قبل، فقد أعادوا. في ظل الاسلام صورة جديدة للسنة هديرى، فكان هناك رئيس دنيوى ورئيس روحى أطلق عليه اسم «جيونيم» geonem. وهو اسم لرئيس الأكاديميتين البابليتين، إحياء لمدرستى صوراء وبامبيدثا، وكانت تعاليمهم الروحية قبل مجئ الاسلام تنقل سرا، وأصبحت بعده تنقل جهرا، وزاد نشاط، دعائهم لذلك. وقد قام هذا المجلس أيضا بشروح وتفسيرات جديدة، وأكثرها وضع محاورات في صورة سؤال وجواب، لأنها كانت ردودا على ما يرد للمجلس من مشكلات تتطلب أجوبة.

وربما كان أهم أعمال هذا المجلس ومدارس هذا العهد عكوفهم على نصوص التلمود القديمة ووضعها في كتابة خطية جديدة، لأن الكتابة البابلية القديمة كانت خالية من النقط والشكل، وكان ضبط الكلمات يتوقف على الرواية الشفوية، فوضع هؤلاء طريقة للنطق من غير حاجة إلى تلقين. وقام بهذا الضبط جماعة سموها علماء الماسورة Massoretes (١) ومن أعمالهم أنهم صححوا أشياء ونسقوا الكتاب فوضعوا الأبواب في فقار منظمة، ووضعوا لسائله عناوين جانبية، وكان عملهم نموذجاً يحتذى بعد ذلك. ولا ينبغي أن ينسى فضل الإسلام عليهم في ذلك كله.

وفي القرن التاسع الميلادي، بفضل تسامح المسلمين أسس اليهود مجمعا أكاديميا في فلسطين وهو الذي أطلق عليه اسم جونيت Jeanet. وقد أيدته اليهود من مختلف البقاع نظرا لمكانة الأرض المقدسة لديهم، ولأن التلمود الفلسطيني كانت له المكانة الأولى. وكانت مدارسهم لهذا أيضا مفضلة. وفي الجهات النائية عن فلسطين استفاد اليهود أكثر من تسامح المسلمين، فأقاموا لهم مدارس لاهوتية لدراسة التلمود في شمال أفريقية وفي أسبانيا المسلمة.

موقف شارلمان

كان الامبراطور شارلمان الذي يوصف بالحكمة ولقب باسم شارلمان الحكيم ذا رغبة في نشر الدين المسيحي وإشاعة المدارس الدينية بوجه عام في أنحاء الدولة، ووجد في نشاط اليهود التلمودي ودراساتهم للعهد القديم ما يشبع رغبته، فأذن لهم بفتح المدارس في إيطاليا وجنوب بلاد الغال (فرنسا) وفي ألمانيا، حتى أنه بعث إلى الخليفة المسلم هارون الرشيد أن يبعث إليه بعلماء يهود ليعلموا رعاياه اليهود، هذا لأن اليهود في بغداد والعالم الإسلامي كله، كانوا أوفر عددا، وأكثر تمتعا بحريتهم الدينية

(١) مجموعة من علماء الأكاديميات الثلاث السابقة الذكر - أكاديميات Sora، وبامبديثا Bambedethia، ونهارديا Nehardea و كلمة ماسورة تعنى ناول أو سَلِمَ. أي الذين يعطون المعرفة.

حتى برز بينهم علماء لا يوجد مثلهم في البلاد الأخرى. وكان المسيحيون يحضرون الدروس التلمودية لأنها دراسة مشتركة بين الدينيين، وكان التلمودان - البابلي والفلسطيني يدرسان معا في المدارس اليهودية الأوروبية بعضها يدرس هذا وبعضها يدرس ذاك. فكانت إيطاليا لقربها من الشرق. تستعمل التلمود الفلسطيني، والمدارس الأوروبية الأخرى كانت تعتمد على التلمود البابلي لأنه الذي هيا له الشيوخ طوال المدة التي كانت فلسطين تعاني فيها ضغطا. ولكن في كل المدراس كان الدارس يدرس أيضا، كما درسنا هناك أيضا الأناشيد التي جدت مؤخرا وأطلق عليها اسم البيوتو Piyyut (١).

ونالت مدارس إيطاليا حظا أوفر من الازدهار، لأن روما مدينة مقدسة من قبل، ويرجع قيامها إلى أسطورة قديمة تكسبها قداسة أيضا، وهي مهد ديانات قديمة. وقد ازدهرت بها المسيحية بعد، وفي إيطاليا أخذ التلمود صيغته الحالية، وبها وضعت مبادئ النظم الكنسية التي جرت عليها المعابد اليهودية ثم ورثتها المسيحية، ولا تزال جارية في أوروبا، وفي إيطاليا ظهر عدد من نوابغ الشعر الديني «بيوت» لا يزال اليهود يترنمون بأشعارهم في معابدهم. ولم يكن اتصال اليهود الأوروبيين - في غير مملكة شارلمان - بفلسطين أو بابل ميسورا دائما، ولا عملا هينا. وكانوا يعتمدون على التلمود وعلى ربانيين من بينهم، أما في البلاد الإسلامية فكان اتصالهم بالبابلين سهلا، وكانت لهم مراكز دينية فيما بينهم تقوم بهذا الاتصال.

وبسبب هذا التوضع وجد منهجان للدراسة، منهج اليهود الذين يعيشون في إيطاليا وفرنسا وألمانيا - وهؤلاء غلبت عليهم تعاليم التلمود الفلسطيني الذي يعنى به في إيطاليا، وقد عرفوا باسم «الأشكيناز» أو الأشكينازيين، وجماعة آخرون كانوا يعيشون في أسبانيا والبلاد الإسلامية وهؤلاء عرفوا باسم السفرديين. SePherdin. (٢). ولا يزال هذان الجزعان يتميز كل منهما عن الآخر.

(١) هي بمعنى الشعر ومنها Poim و Poet. وسمى مؤلفوها باسم بيوتاميم Biyyotamim أى الشعراء، وأدخل هذا الشعر في تفاسير التلمود والمدراس التي عرفت باسم Aggadèh. (٢) انظر 9 - PP186 gaudaism

الباب الحادي عشر

الفلسفة اليهودية

يرى أكثر مؤرخي الفلسفة أنه ليس هناك فلسفة يهودية، وأن الفلاسفة اليهود لا يمثلون فلسفة يهودية ذات صبغة خاصة، ولكنهم أبناء فلسفات أخرى. أغريقية وإسلامية وشرقية قديمة، ويرى آخرون من وجهة نظر أخرى أن الفكر الفلسفي اليهودي لا يعد فلسفة حقيقية، لأن الفلسفة الحقيقية تخضع للعقل وحده، وفلسفة اليهود مرتبطة بالكتاب المقدس. أو النصوص المقدسة اليهودية لا تخرج عنها حتى فيما خالف العقل. هذا رأى الذين ينكرون الفلسفة اليهودية.

أما الذين يثبتونها فيقولون : إن هناك فلسفة بوجه ما، فالكتاب المقدس تحدث عن نشأة الكون وتدرج الحياة، وجاءت نصوص متأخرة فيه تصف الأفلاك والمخلوقات، وتلفت الأنظار إلى مبدعها، وتدعو إلى التعرف عليه عن طريقها، وهذه فلسفة، ثم إن الفلاسفة اليهود مع أنهم تكونوا على فلسفات أجنبية كانت لهم بحوث خاصة في تفسير الكتاب المقدس، وكان لبعض أنبيائهم ومعلميهم تعديلات فيها، فهناك إذن فلسفة يهودية.

وهذا كلام قد يؤخذ على عبارته، وهي فلسفة مقيدة بحدود، ومحصورة في إطار خاص، ولكنها عناصر فلسفية، وقد كان هذا الفكر الميتافيزيقي محور دراسات ومجال فكر لا تزال له آثاره، وعلى هذا الفكر أو على هذه الفلسفة الضيقة المحدودة قام تاريخ الاسرائيليين منذ ظهور النبي موسى وتلقيه التوراة.

وأبرز ما يبدو وفي العهد القديم هو فكرة التوحيد المطلق، فقد كان العالم القديم يدين بآلهة متعددة، على نحو ما كان عند اليونانيين، ودعا اليهود إلى عبادة إله واحد، وحرّموا عبادة الأوثان وصنع التماثيل، ولكن كان الشعب الاسرائيلي - منذ هبط أرض كنعان يحاكم الشعوب التي تجاوره في اتخاذ أوثان للعبادة، وكان الأنبياء ينعون عليهم هذا الانحراف. ولكن التوراة المحرفة تنسب إليهم مساوئ كثيرة، وتصف أنبياءهم بالالحاد والزنا. ومن بين الفلسفات القديمة انفردت هذه الفلسفة بفكرة أن الله أنشأ الكون من العدم، وكان الآخرون يفترضون مادة أصلية خلق منها الكون، إما الماء أو التراب أو النور أو غيرها على نحو ما نجد في الفلسفة الطبيعية، ومن هذه المادة خلق الآلهة الكون، فآلهتهم في الواقع ليست خالقة منشئة، وإنما هي مصورة منظّمة:

ورتب العهد القديم نشأة الكون في ستة أدوار، كل دور منها سمى يوماً، ففي الأيام الثلاثة الأولى خلق النور ثم الماء، ثم فصل بين ماء أعلى وماء أسفل، فكانت السماء والأرض. وفي الأيام الثلاثة الأخرى ظهرت نباتات الأرض وكواكب السماء، وبها ظهر الليل والنهار، ثم ظهرت زحافات الماء والطيور، وأخرجت الأرض أنفساً حية من الحشرات والبهاائم.. وأخيراً أظهر الإنسان^(١).

وفي هذا الترتيب يبدو منطق جيد، خلقت الأشياء الدنيا الأساسية أولاً، ثم ظهر بعدها ما يحتاج إليها وتتوقف حياته عليها، فالعشب لا يوجد إلا بعد الأرض وبعد الماء، والحيوانات تحتاج إلى الماء والعشب، والإنسان يحتاج إليها جميعاً، فخلق بعدها، وهو سيدها وكلها مبسّرة له.

والإنسان مكون من جسم خلق من التراب، وروح من عند الله، وحين يموت يعود جسمه تراباً، أو يتحول إلى التراب الذي خلق منه، أما الروح فتصعد إلى بارئها، لتتاب أو تعاقب، والإنسان الأول وجد طاهراً نقياً، وهو جميل لأنه على صورة الله وصدر عنه، ولا يصندر عنه إلا ما هو جميل

● الباب الحادى عشر ●

وحسن، ولكن الانسان نسى وصيئة الله، وخضع لوسوسة الشيطان، وبذا تدنس، فزالت سيادته، ونالته الأمراض وجاء عليه الموت. ومع نسيانه أو عصيانه لم تنسه رحمة الله، فهو - سبحانه - لذلك يرسل إليه من يمحو خطيئته ويخلصه منها، ويمحو خطيئته الأولى يتطهر ويخلص من الشقاء، وهذا المخلص المعزى هو المسيح المنتظر.

على هذه المبادئ الثلاثة قامت الفلسفة اليهودية، ودار عليها تاريخ اليهود، وهم لا يزالون ينتظرون ظهور هذا المخلص، وليس المسيح عيسى بن مريم مخلصهم.

ولم يبين العهد القديم إن كان الشيطان خلق قبل آدم أو بعده، ولكن لأن النور وهو من النار سبق وجود الانسان، والشيطان مخلوق من النار، فيكون أسبق من آدم وحواء - وليس لدى اليهود براهين عقلية على فلسفتهم، فهي اتباع لكتابهم.

وفي العهد المسيحى استعان فلاسفة المسيحية بالفلسفة اليونانية على تبرير هذه الافتراضات والبرهنة على صحتها، فأمدوا الفلسفة اليهودية بغذاء جديد.

لاحظ الأنبياء الأوائل من بنى إسرائيل أن هناك تضارباً في نصوص الكتاب، إذ يصف الله مرة بأنه مختلف عن المخلوقات ليس كمثله شئ، ثم يصفه أخرى بصفات البشر، وذلك واضح جداً في سفر التكوين وسفر الخروج على الأخص^(١) فأولوا هذه العبارات بأنها تعبيرات مجازية يراد بها تثبيت صفات الله في عقول الناس، وبهذا أبقوا وجوداً غير مادى، وينسب إلى النبى عزرا أنه قام بما سموه تصحيحات النصوص Correctins of the Seriles. أو التصحيحات، وهى تصحيحات أريد بها تصحيح المتشابهات، أو التوفيق بينها، وستجد أن فلاسفة اليهود بعد قد استفادوا منها وجزوا في تيارها، وقد أدخلت هذه الاضافات التفسيرية في ترجمة التوراه إلى الآرامية والإغريقية، وكان القارئ يتلو النص والاضافة جميعاً،

(١) انظر سفر التكوين ص ٣ / ٨ - ١٠، و ص ١٥

وكانت هذه التفسيرات ذات أهمية فيما عدلته من مفهوم لذات الالهية، في كونها تعمل أعمال البشر ولكنها منزهة عن صفاتهم.

هذه التفسير كانت عملاً يهودياً بحثاً باعه هو الفكر اليهودي، وليس فيها تقليد يوناني أو غير يوناني، وهذا لا يعارض أو أصحاب هذا الفكر لم يكونوا جاهلين بفلسفة الاغريق أو أن عقلياتهم استفادت منها، وبهذا نجد أن هناك ما يمكن أن يسمى فلسفة يهودية أو عناصر فلسفية يهودية. وهذا غاية ما كان لليهود القدامى من فلسفة، ولنا لاحظ أن هذه العناصر على ضآلتها تركت أثراً في الفلسفة المسيحية فيما بعد، والتشابه المشترك في فلسفة أفلوطين وفي هذه الفلسفة يوحى بأن الفكر اليوناني لم يكن بمعزل نهائي عن الفكر اليهودي.

وفي القرن الثاني ق م - ظهر كتاب الحكمة ذو الشهرة بين اليهود وهو في نظر بعض الكتاب بداية الحركة الفلسفية اليهودية.

هيوى البلخى

لم يعرف بالدقة تاريخ مولده ووفاته، ولكن معروف، أنه عاش في القرن التاسع الميلادى ربما في منتصفه، وهو من دارسى الفلسفة اليونانية والمنفعلين بأفكارها، وقد استخدمها ضد تفسيرات الربانيين وشروحهم

(١) . كانت مدرسة الاسكندرية قبيل عصر الميلاد جالية يهودية ، وكانت منفعة كل الانفعال بأدب اليونان حتى انها كانت تستعمل اللغة اليونانية بدلا من اللغة العبرية ، وكانت تقرأ التوراة باللغة اليونانية ولا تستطيع قراءتها باللغة العبرانية . وفي هذا الجو ظهر كتاب الحكمة الذى أشرنا إليه .

وكان بالاسكندرية مدرستان تستعملان اللغة اليونانية ولكل منهما اتجاهها . إحداهما مدرسة يمثلها اليهود وهى مدرسة موحدة تدعو إلى عبادة إله واحد والثانية مدرسة وثنية يمثلها اليونان ومن حذوا حذوهم وأشهر الذين دعوا إلى هذه المدرسة الوثنية ، أمونيوس الذى يلقب بسكاس - أى الحمال لأنه كان يعمل حمالا ، وكان نصرانياً من أبوين نصرانيين ، ولكنه بدرسه الفلسفة اليونانية ترك النصرانية وصار وثنياً ، وكان يعمل جاهداً للتوفيق بين فلسفة وتعاليم أرسطو وأفلاطون ومع نشاطه في هذا لم تؤثر عنه كتب ، ومات سنة ٢٤٢ م . وكان بين المدرستين تنافس ، وكانت المدرسة اليهودية الموحدة خصوصاً قبل ظهور المسيحية تقاوم مدرسة اليونانيين وتثبت أحقيتها وحدها بالوجود . (ونحن نذكر موقف اليهود من الهلستينية وكيف تبناها)

● الباب الحادى عشر ●

بعثف وحماس، وكان هجومه شاقا عليهم، لأنه يوجه نقده القارص إلى نصوص التوراة وإلى المبادئ والأفكار التى تواضع عليها اليهود منذ زمن بعيد، بل كان هجومه على اليهودية نفسها.

وأعظم آثاره كتاب وضع فيه مائتى سؤال يتحدى بها تفاسير الكتاب المقدس (الأسفار الخمسة التى عني بها أكثر من غيرها واقتصر عليها بعض الجماعات).

وانفعالا بالفلسفة اليونانية أنكر وحدانية الله، أو قل انه خرج عن اليهودية الموحدة، فقرر أن هناك آلهة شتى للمطر والبحار والزرع والرياح.. كل له اله، وتبعاً لذلك أنكر قدرة الاله - أى إله - الكاملة على كل شىء، وعلمه التام بكل شىء، هذا لأن كل إله يعرف ما هو إله له، فالله الزراعة لا يعرف شيئاً عن البحار، وإله البحار لا يعرف شيئاً عن الأمطار.. وهذه المسائل عرضت فى الفلسفة اليونانية، ويبدو أنه اعتبر كبير الإلهة لا يعرف إلا الآلهة، بعبارة أخرى رد هوى ديانة اليهود إلى وثنية اغريقية واستمر يعتبر نفسه يهودياً.

وتعرض هينوى لمسائل أخرى بعضها مما تعرض له علماء المسلمين وفلاسفتهم مثل حرية الإرادة والقضاء والقدر، ومعجزات الأنبياء وإمكان حدوثها، وهو ينكر ذلك كله، فلا يقر معجزات أيّا كانت، ويرى ألا إرادة للأشخاص، كذلك أنكر كثيراً من تشريعات اليهود كالختان وتحريم بعض الأطعمة.

وقد لاقى كتابه رواجاً، كما لاقى مذهبه أتباعاً، وكان يقرأ فى المدارس ليتعلمه الناشئون.

وأرى أنه من التجاوز أن يسمى فيلسوفاً يهودياً إذ لا يربطه باليهود إلا دمه وأدعائه أنه يهودى، أما أفكاره الفلسفية فكما عرضنا.

سعدايا الفيومى (٨٩٢ - ٩٤٢)

عاش هذا الفيلسوف اليهودى خلال القرن الثالث والـ
وكان من الربانيين، ولكنه بسبب درسه الفلسفة - اليونانية والإسلامية -
تصدى للرد على القرائين، ودحض اعتراضاتهم وفندها.

كان يعيش في الفيوم من أعمال القطر المصري، وكان عربى اللسان ولكنه بسبب تعمقه في درس الهلستينية، ترجم منها إلى العربية وألف في الفلسفة والدين وبدا نبوغه وهو في سن مبكرة فأحرز شهرة واسعة ومكانة بين اليهود، حتى أنه - وهو ما يزال في سن الشباب رشح ليكون رئيساً لأكاديمية صدرا في بابل، وكان تفوقه يقوم على إجادته اللغات العبرية والعربية واليونانية، واستخدم ثقافته الواسعة التي أحرزها منها جميعاً في جدله وردوده على خصومه، وبها انتصر عليهم وأحسن الدفاع عن عقيدته، وكانت ميزته أنه يجمع دراسات واسعة في التوراه والتلمود والفلسفة، وكان يفرجها جميعاً محاولاً التوفيق على طريقة قريبة من طريقة فيلو.

والإيه يرجع الفضل في إخراج أول ترجمة عربية للكتاب المقدس، وكان الغرض منها هو الرد على القرائين، ولذا وضع معها شرحاً ضافياً ليوضح آراءه، وكان هذا أول عمل من نوعه، وكان يقرأ بلغته العربية في المعابد اليهودية.

وكان القراءون أهم خصوم سعدايا، وقد عثى بالرد عليهم منذ فجر حياته، وما زال يصارعهم حتى كانت نهايتهم على يديه. أخرج عدداً من الكتيبات يؤيد بها الدراسات التلمودية التي ينكرها القراءون، ثم أخرج سلسلة من الكتب مرتبة ترتيب أسفار التوراه أراد بها أن يقدم عوناً للدارسين ولاتباعه ضد خصومهم، كل هذا بجانب موسوعات أخرى في أصول الديانة اليهودية وفروعها وبجانب صلوات وأدعية مبسطة يتعبد بها الناس وأعمال للطقوس الكنسية، وله فتاوى وأحكام وأجوبة على أسئلة وجهت إليه، وكذلك وضع صيغاً واصطلاحات قانونية. ومن أعماله أيضاً أنه وضع حلاً أوضح لمشكلة التقويم اليهودي القمري الذي تعرض له من قبل هليل الثاني، وقد وضعه سعدايا توضيحاً أكثر فعمل به اليهود واستمروا يفعلونه. سعدايا إذن فيلسوف سخي الذهن واسع التفكير والاطلاع.

ولم يقو القراء على الصمود أمامه؛ ولا وجدوا قوة لدفع اعتراضاته

عليهم، فأخذ الناس ينقضون من حنولهم، وأخذ نجمهم فى الأفول تدريجيا، ولم يبق منهم إلا جماعات قليلة متفرقة كان بعض منهم فى تركيا ولكنهم انقرضوا شريعا، وبقيت لهم قلة فى أسبانيا.

واتجه سعدايا إلى أعمال هيوغى البلخى فألفت ردا عليه ومحااجة له كتابا سماه «الإيمان والمعرفة»^(١) وهو فى جملته رد على العقلائين، وبيان لأن عقيدة التلمود لا تتنافى مع الفلسفة، وكانت هذه أول محاولة لك اليهود بأدلة فلسطينية وقواعد علمية، ولذا فرح اليهود بهذا الكتاب لأنه قضى على البلبلة الفكرية التى كانت شائعة لديهم، كما أنه وثب بالفلسفة اليهودية الديئية، ومثل مرحلة جديدة فى تاريخها.

وكان سعدايا قمة فى عصره وبموته سنة ٩٤٢ ذبلت دراسة اليهود الفلسفية والتلمودية فى الشرق، ولم تعد بابل مركزا للدراسات اليهودية التلمودية، وانحصر مفكرو اليهود بعد ذلك فى الجماعات التى فى مصر وفى أسبانيا.

فلسفة سعدايا

فلسفة فى جملتها مزيج من الفلسفة الإسلامية واليونانية، وكانت ميزته الكبرى أنه درس الفلسفة دراسة مستقلة وقد بذل جهدا كبيرا فى محاولة استخراج علاقة متبادلة بين الوحى والسبب أو بين الإيمان والمعرفة، وفى نظره أنه لا تعارض بينهما، وأن التضارب الذى واجهه معاصروه يرجع إلى عدم الفهم، فكل من الوحى والسبب أو الإيمان والمعرفة يرجع إلى الله، أو هو نبع وانبجاس منه، والفرق بينهما راجع إلى الطريقة الفكرية التى عولج بها والوحى أسرع وصولا إلى الحقائق الديئية من السبب، ولكن كلا منهما يكمل الآخر ويساعده فى الوصول إلى الحقيقة، والوحى يغضم طريقة البحث السببى من الشك ومن عدم اليقين، أما الأسباب فهى توضح ما يأتى به الوحى، وتبرز علله وتوسع دائرة البحث فيما يأتى به. وبهذا نرى أن سعدايا يضع الوحى فى المقدمة ويجعل الفلسفة تابعة له.

(١) من هذا الكتاب نسخة فى دار الكتب المصرية باللغة العربية.

وفي ضوء الأسباب والوحدة التي قررها أخذ يطبق نظريته على الوحي الذي جاء بالديانة اليهودية، أو الحقيقة التي يدين بها اليهود.

واصطدم سعدايا بأراء أهل السنة من المسلمين، فقد نفوا الأسباب والنتائج الطبيعية، وأرجعوا كل شيء إلى إرادة الله تعالى وقدرته، فهم يقولون مثلاً إن النار لا تحرق، وقد يلقي الشخص في جوف النار فلا تحرقه إلا بإرادة الله، وكذلك السكين لا تقطع بنفسها والمطر لا يبلل الأرض بنفسه وهكذا، لا يوجد مؤثر في الكون إلا بإرادة الله، ورفض هو هذا الرأي وأخذ بفكرة السبب أو القانون الطبيعي.

وبهذا الاتجاه ومتابعة لأراء الفلاسفة والمتكلمين المسلمين وجد دليلاً قاطعاً على وجود الله الخالق، وهو في هذا قريب من منهج ديكارت. وله أيضاً براهينه على أن الله أنشأ الكون من العدم.

وقد وصف الله بأنه دائم أبدي، وأنه تام الحكمة والقدرة، ولا يشاركه شيء في قدمه. فالكون إذن نشأ من العدم فهو مستحدث.

ووقف بهذه الفلسفة وتقرير وحدانية الله ضد التثليث الذي يدين به المسيحيون وضد التنويه التي يدين بها الفرس، وليس الله سبحانه - واحداً فقط، ولكنه أحد، ومجرد من المادة، فلا هو جسم مركب ولا أعضاء، وقال انه بسيط وانه روح خالص أو عقل خالص والصفات المادية التي وصف بها في الكتب المقدسة إنما هي تعبيرات مجازية، والإنسان في قمة هذا الوجود المستحدث، وهو وحده - دون المخلوقات الأخرى - محل رعاية الله ومحبته، ولهذا سخر له جميع المخلوقات الأخرى، ولحبه الله الإنسان وحرصه على منحه السعادة أنزل التوراة وفيها الوصايا العشر، وبطاعة التعاليم التي في التوراة وتنفيذ وصاياها يصل الإنسان إلى الخير، أو إلى قمة الخير والسعادة.

والتوراة في رأيه خالدة ضمن الله خلودها، وخلودها يتضمن خلود الشعب الاسرائيلي، وأفضل عمل للإنسان هو ألا يكرس نفسه للعبادة، صلاة وقياماً وصياماً وتأملاً.

ولا تعنى التوراة ولا التكريس للعبادة عزل الإنسان عن تيار الحياة

نهائيا، ولكنها تعنى سلوكا خاصا، انها تأمر بحسن المعاملة، وحسن الجوار والصدق وحفظ الأسرار.. الخ وإذا انقطع الشخص للعبادة واعتزل الناس لم يكن ثم معاملة ولا معاشرة، وإذن فقد ضاع جزء هام من التوراة. من هذه المثل البسيطة يبدو تأثير سعدايا بالفكر الاسلامى وهو قد عاش عصر نضجه. كما يبدو سبب اعتزاز اليهودية به وبفلسفته لأنه ضمن لهم الخلود، وأنهم أرقى الناس، لأن الله اختصهم بالتوراة. وهو على أى حال ابن بيئته، فبمعيشته فى بابل احتك بالتنوير والمسيحية والاسلام ونالت فلسفته من كل هذه الفلسفات نصيبا.

ابن جبرول

سلمان بن يحيى جبرول. من أوائل فلاسفة اليهود فى الأندلس العربية.

ولد فى مالقة - غرب اسبانيا سنة ١٠٢١ م ومات فى بلنسه ١٠٥٨ م أو نحوها .. كان فى أوائل الثلاثينيات من عمره، ولكنه فى هذا العمر القصير أخرج أثارا فكرية قيمة وكان يسمى أفلاطون اليهودى لأنه ناشر الافلاطونية الجديدة وأول معلمها فى الغرب.

لم ينح نحو سعدايا الفيومى فى توجيه فلسفته وفكره للاستدلال على وجود الاله ولكن المشكلة التى شغلت فكره وقامت عليها فلسفته هى البحث فى العلاقة بين الخالق وبين الكون. وهى مشكلة كان فيلو الاسكندرى قد حلها بوجود الكلمة. Logos. واعتبرها واسطة أو آلة بها خلق الله الكون، وبها مهد لظهور الافلاطونية الحديثة ونظرية الفيض وكانت متصلة بفكر افلوطين، أو كانت فلسفة قائمة عليها، ومعروف لديه أنها سلسلة متواصلة تنتهى بالكلمة المتجسدة، وقد تبنتها المسيحية بعد وقامت عليها.

تبنى ابن جبرول نظرية الفيض ورتب عليها فكرتين ذواتى أهمية. الفكرة الأولى هى أنه لم ير الارادة الالهية واسطة بين الخالق وبين الفيوضات التى تصدر عنه كما زعمت الافلاطونية الحديثة، ولكنها نتيجة حتمية تنبثق عن الارادة الالهية حتما وطبيعة.

والفكرة الثانية أن الهيولى من أوائل سلسلة الفيوضات ، وليست آخرها كما ذهب مدرسة الافلاطونية الحديثة، وطبقا لنظريته ليست الهيولى مادة، وإنما هي روحانية، وأى مادة تصل بالهيولى لاتصير ملكا لها لهذا الاتصال، ولكنها تتوقف على البعد والمسافة بينها وبين المصدر الذى انبثقت منه، ومع ذلك تظل متصلة بها اتصالا لا يقبل فصلا والمصدر الأساسى للحقيقة هو الكائن الأعلى، وهو واحد لا يمكن ادراكه، وبارادته وجد الروح الكونى وهو يتكون من الهيولى الكونية، ومن تشكيلها، ومن الروح الكونى تنبثق كل الروحيات تلقائيا من خلال سلسلة الوسائط التى افترضها، وكذلك تأتى الماديات من الطريق نفسه، وكلها مشتركة فى شىء شائع بين الهيولى والشكل.

بعد هذه الفلسفة التى لا تخلو من تعقيد والتى يطول شرحها تفصيليا. كان من المهم لدى هذا الفيلسوف أن يوفق بين نظرية الأوساط التى قررها وبين ما جاء فى التوراة عن بداية الخليقة، وإنشاء الكون لا بالطريقة التلقائية أو الاجبارية ولكن بمحض إرادة الله، وكان عليه ثانيا أن يخفف من حدة النظرية التى جاءت بها الافلاطونية الحديثة وهى نظرية وحدة الوجود The pantheism وعدم تحديد الشخصية، وكلا الأمرين يكونان هذه النظرية .. على أن فكرته هو فى سبب الروح الكونى وانبثاق الهيولى منه يجعل كل شىء روحيا .

والبارز فى فلسفته أنه لم يبذل محاولة للتوفيق بين الفلسفة الاغريقية وفلسفة التوراة ، ولم يقتبس فى فلسفته أى عبارة من التوراة أو من التلمود وكان اتجاهه يهدف إلى تكوين فلسفة مستقلة بعيدة عن الطقوس والتعاليم الموروثة وأيضاً بعيدة عن التحامل .

وهذه النزعة الاستقلالية المنقطعة عن تعاليم العهد القديم دعت إلى أن يهجره كثيرون من اليهود ، أو أن يهجره اليهود عامة ، مما ضايق الآخرين من اليهود وأغضبهم ، ولذا حين ترجم اليهود فلسفة مفكريهم من العربية إلى العبرية . فيما بعد - عناية بها لم تترجم أعمال ابن جبرول الهامة ، وبعد مائتى عمام من وفاته ترجم أحد اليهود مختارات من أعماله ، وحتى هذه

المختارات لم تلق اهتماما ولا أقبل عليها القرار ، وفي سنة ١٨٤٥ كشفت مخطوطات لهذا المترجم ، وهو **Shentave Flagvera** . شنتوف فلاكرا وهى تصف فك ابن جبرول وفلسفة ، وبها عرفت آثاره .

وفي العهد المسيحى وجدت أعمال كاملة وترجمت إلى اللاتينية تحت عنوان **Fans vital** . اسم المؤلف ولكنه عدل **Auice Bram** .

وظن رجال الكنيسة ابن جبرول مسيحيا فعمدوا بدراسته ، وقادتهم فلسفتهم إلى الافلاطونية الحديثة .

وفي القرن الثالث عشر مع قيام جماعة القبالة **The Kallalak** - عرف ابن جبرول وعرفت آثاره لأنه كان ذا تأثير كبير على فكر هذه الجماعة . ويمكن تتبع الآثار الروحية لدى هذه الجماعة ، وفكرهم أن الإرادة الالهية وسلسلة الفيض الالهى هى التى أبرزت هذا العالم إلى الوجود . ورد الفكرة إلى فلسفة ابن جبرول فى كتاب له سماه **Mekan Hayyim** - وقد ترجم للانجليزية .

وكان ابن جبرول شاعرا ، وكان العباد يترنمون بشعره فى المعابد ، وقد جاءت أفكاره الفلسفية فى شعره وتعارف عليها الناس قبل ترجمة كتابه القيم ، وأشهر هذه الأشعار أناشيده التى عنوانها التاج الملكى - **Royal Csawn** وهى تأملات عميقة فى عظمة الله وجلاله وسعة ملكه ، وقد صيغت فى أسلوب أدبى رفيع ، وظلت تتلى ويتغنى بها فى المعابد أيام الكفارات والتوبة وفى الأعياد زمنا غير قصير .

يهوذا الحليفى الطليطى ١٠٨٥ - ١١٤٠

يهوذا الحليفى الطليطى - شاعر وفيلسوف ، ومفكر دينى ، - ويتميز عن سابقيه من فلاسفة اليهود بأنه صرف قوته وأعماله إلى اظهار ما لليهودية من عظمة وتفوق على الديانتين المنافستين لها ، وهما المسيحية والإسلام ، هذا بينما كانت مهمة اسلافه حماية اليهودية أو حماية الدين بوجه عام من الفلسفة أو التفكير العقلى البحت .

وأشهر أعماله كتاب له سماه كوزارى (**Kuzari**) - تسمية مأخوذة من الخزر ، وهم قبيلة من التتار كانوا على نهر الفلجا ، وكانوا وثنيين ثم

قبلوا اليهودية واتخذوها ديناً لهم ، وقد ترجم الكتاب واتخذ له اسم طويل يبين انه عرض لليهودية ومساعدة لها ضد الديانات غير المحبوبة ، والكتاب محاورات بين جامعي يهودى وبين ملك هذه القبيلة ، وقد دخل اليهودية في القرن الثامن الميلادى ، وفي هذه المحاورات يبدو ما يراه من فرق بين تداءات الفلسفة التى تكررت من أسلافه وبين الوحي السموى ، أو كما قال هو رأيه انه يوضح الفرق بين الاله الذى تحدث عنه أرسطو في فلسفته والاله الذى رآه إبراهيم وكلمه . وقال ان جهد ما عملت الفلسفة أنها أكدت وجود الاله الخالق الذى برأ هذا الكون ونظمه ، ولكنها لم تتعرض للمسائل الدينية التى تؤكد وجود صلة قريبة بين الانسان وخالقه ، وقرر هو أن هذه العلاقة ترجع أساساً إلى التجربة الشخصية ، وإلى الانارة الباطنية والانكشاف ، وهو ما يسميه ذووه الوحي ، ومهما يكن من أمره - فيما رأى - فإنه لا يخلو من شك ذاتى أو ما يشبه ذاتى الاضطراب والهلوسة النفسية وهذا لا يمكن تطبيقه على الوحي الذى يشمل الناس جميعاً ، - هذا الوحي الذى كان منحة لإسرائيل فى سيناء والصوت الذى سمعه موسى هناك لم يكن نداء له شخصياً وإنما كان دعاء لجميع الأمم - وهو لذلك ينبوع المعارف كلها . وهو الذى يضمن حقاً ان ديانة - بنى إسرائيل .. هى الديانة الحققة سيده الديانات ، ولذا بنو إسرائيل سادة الشعوب .

ومن حيث أن بنى إسرائيل هم الشعب الذى اختص بالوحي والنبوة ، فهم شعب مختار من الله ، وهو مفضل على كل الشعوب بالطبيعة ، ومملكة إسرائيل أسمى الشعوب بحق الهى ، والوجود فيها مقسم شامل للمعادن والنبات والحيوان والانسان حسبما رسمت التوراة وبهذه الطريقة وبمثل هذا الاختيار يوجد بين النوع الانسان حسبما رسمت التوراة .

وبهذه الطريقة وبمثل هذا الاختيار يوجد بين النون الانسانى أفراد يصطفيهم الله ، فيخصصهم بوحىه وپرسالته حتى يكونوا على صلة مباشرة بالله .

وهذه النبوة أو المنحة الإلهية غرسها مبدئياً فى آدم من غير واسطة لأنه خلقه بيده ، ثم انتقلت من آدم بالوراثة إلى أشخاص تتابعوا واحداً بعد الآخر فى سلسلة متصلة حتى وصلت إلى يعقوب ثم إلى يئيه ثم مرت إلى

بنى اسرائيل جميعا. وانتهى هذا الفيلسوف فى نظريته إلى أن الشعب الاسرائيلى مختار من الله، وكل شخص فيه به قوة كافة من النبوة والوحى. ويتغالى الحليفى فى هذه الفكرة فيجعل القداسة التى لاسرائيل عامة تشمل الأرض - أرض الميعاد - والهواء الذى بها، واللغة العبرية أيضا لغة مقدسة نزلت بها التوراة وهى بما فيها من تعبير جميل وألفاظ وأساليب تصلح وحدها أن تكون الواسطة التى يتم بها الاتصال بالروح النبوية.

من هذا يبدو انفعال يهودا الحلفى بالفكر الاسلامى - الذى يكرر أن الله فضل بنى اسرائيل على العالمين. وهم عالمو زمانهم الذين لم يكونوا يعرفون ديانة التوحيد كذلك يبدو انفعاله أكثر بالفكر اليهودى، ولهذا قرر أن اسرائيل من الأمم الأخرى بمنزلة القلب، لأنها اختيرت من الله وفضلت على العالم جميعا، من معاصريها وممن بعدهم، وهى تقوم للعالم كله بالدور نفسه الذى يقوم به القلب فى الجسم، فهى توزع على الأمم الفكر والحضارة، واذن فانفعاله بالفكر الإسلامى انفعال محدود.

وينتقل خطوة أوسع حين يقرر أن الأمم الأخرى لديها كما لدى اسرائيل أصول نبوية ولكنها فى درجة أقل مما لدى الاسرائيليين أو أحط، ولكن فى الملكوت المسيحى، يمكن أن تصل جميع الأمم إلى الدرجة الروحية التى عليها الاسرائيليون الآن، ولا يكون ذلك إلا بالبذور الروحية التى غرستها اسرائيل. من هنا يبدو التعصب اليهودى الذى لا يتفق والفلسفة الحرة.

وقد سجل هذه الأفكار فى أشعار رائعة عبرانية، وقد شمل شعره أغانى صهيونية تمجد صهيون ويؤكد أحقية اسرائيل به، وكانت هذه الأشعار تنشد فى المعابد اليهودية، ولاتزال تنشد إلى الآن، وعلى الأخص فى الاجتماعات العامة من اليوم التاسع من أغسطس، ولقد كان انفعاله هو بالدعوة الصهيونية شديدا، وبهذا الانفعال، أزمع الرحلة إلى بيت المقدس على الرغم من شدة المشقة وبعد الطريق وهناك عند حائط المبكى كانت نهايته ولقى حتفه، كان راكعا على الأرض يقبل ترابها عندما جمع جواد براكيه العربى، وركض من البوابة التى انطرح الحليفى أمامها فوطئ جسده فمات.

موسى بن ميمون ١١٣٥-١٢٠٤

أشهر فلاسفة اليهود في عصره ، وهو فيلسوف وطبيب ولاهوتى ، مدين بثقافته كلها للمسلمين ، فقد أخذ الطب عن الرازى والفلسفة عن ابن رشد . ويسميه العبريون موشيه هازمان ^(١) أي موسى العصر أو موسى زمانه ، ومن العبارات الدائرة بينهم أن «بين موسى وموسى لا يوجد أحد مثل موسى» ، يريدون لا يوجد بين موسى بن عمران النبى وبين موسى بن ميمون شخص مثله .

ولد في قرطبة ١١٣٥ ومات بالقاهرة سنة ١٢٠٤ فعمره سبعون عاما ، ودفن في طبرية وحسب وصاته حمل جسمه على الأيدي من القاهرة إلى مدفنه ، وقبره محجوج هناك إلى الآن ، وله في القاهرة كنيسة لا يزال الناس يؤمنونها للاستشفاء ، وكان طبيب صلاح الدين الأيوبي وابنه العزيز من بعده .

حين كان لا يزال فى سن الصبا استولى الموحدون على البلاد ، وكانوا على جانب من التعصب يكرهون الفلسفة والنزعة العقلية عامة ، كما كانوا يكرهون النصارى واليهود . واضطرت أسرة موسى أن تغادر البلاد ، فتجول فى عدد من الأقطار ثم استقر به المقام فى مصر القديمة سنة ١١٦٥ . وهناك أخرج ضمن ما أخرج من الكتب كتابه المشهور .. هداية الحائرين : **Gwide Par peve lexed** . وبه وضع الأساس لفلسفة اليهود ، وظل بعد ذلك المثل المتبع لجميع اليهود حتى الذين لم يوافقوه على جميع أفكاره . والذين عارضوه .

كان بن ميمون يدين بالفلسفة الأرسطية ويعلى قدرها ، وكان المثل الأعلى للمفكر الإنسانى بعد الأنبياء ، وهو يعنى أنبياء العهد القديم ، وبنانقياده لهذه الفلسفة الأرسطية بذل جهدا لإيجاد تفاسير مجازية لعبارات التوراة حتى تتفق مع نظريات الفلسفة وأقوالها ، ولتحويل

(١) اللغة العبرية تعرف الاسم بالهاء واللام ، وهالزمان تعنى الزمان ، وبالانجليزية يكتب Maimonides

النصوص التوراوية إلى تعاليم الأرسطية النصوص التوراوية إلى تعاليم أرسطية ، وجهده ومحاولات في هذا الصدد كثيرة الوجوه وعندما يستعصى التوفيق أو لايجد من الاحتمالات المجازية ما يحمل عليه نصوص الكتاب المقدس يقرر أنه يوجد بعض النقص في العقلية البشرية ، ولذا يعجز البشر أحيانا عن الوصول إلى ما يتضمنه النص الإلهى - ويرجع النقص إلى القوى البشرية وليس إلى النصوص .

هذه المحاولات وهذا الكتاب من أعظم أو هى أعظم ما أضاف ابن ميمون إلى الفكر الدينى اليهودى : وقد عالج مشكلة الخيفة - علاجا يغاير ماكان عليه سابقوه . فقد بعد بها نهائيا عن دائرة الدين ، وكل ماكان يعنيه هو سلامة الإرادة الالهية والعناصر التى بها حول بداية الخليقة - وأبدى المشكلة في هذا الموضوع حول نقطة واحدة ، هل هذا الكون نشأ عن إرادة الهية حرة عن السبب وماله من تأثير طبيعى . ومسألة السبب هذه هى النظرية الأرسطية التى تقول ان الله - سبحانه - هو السبب الأول الذى انبثقت عنه الكائنات بالضرورة كما كان تنبثق الأشعة تلقائيا عن الشمس ، وتنبثق عنها الحرارة .

وحيث رفضت نظرية أرسطو عن نشأة الكون بقيت نظرية أفلاطون وهى قبل كل شىء تقرر خلود الكون ، وتتصور الخالق في موقف الصانع الذى يياشرصنعه بواسطة شىء موجود من قبل لاشكل له ، وهذا لاينفى وجود الإرادة الإلهية في نشأة الكون وإبرازه إلى الوجود . وهذا أيضا يقتضى قدم العالم لأن الإرادة الهية قديمة وهى لايدان ينتج عنها شىء أو يفيض عنها .

وهذه النظرية الأخيرة - في نظره - لا تتعارض مع الدين إلا في نقطة واحدة وهى أن نص التوراة يقول إن الله قال للكون كن فكان - وهذه لم يعتبرها ابن ميمون معارضة حقيقية ، وذهب يلتمس لها أوجه التوفيق ، ولكنه رأى أن نص التوراة أوضح فركن إلى قصور العقل البشرى .

وهو يرى في هذه النظريات تأكيدا لوجود الله وأدلة عليه ، حتى مع افتراض ان الكون قديم خالد . وفي هذا الصدد ذهب يعرض افتراضات بلغت ستة وعشرين فرضا كلها مشتقة ومبنية على نظرية أرسطو الفيزيقة . ونجد

مثل هذه الافتراضات أو بعضها في فلسفة المسلمين مثل الموحّد الأول والسبب الأول والمحرك الأول ، والتوفيق بينهما جميعا ليس عسيرا في نظره. وإذا كان لنا ان نستمر قليلا مع ابن ميمون في فلسفته فانا نذكر لمحات عابرة في فلسفته ان مفتاح الاتصال الحق بالله هو المعرفة أو بالدقة معرفة الله - وهذه المعرفة عقلية بحتة تشمل كل الأشياء فيزيقية أو ميتافيزيقية أو فلكية أو علمية طبيعية أو كيماوية أو منطقية أو فلسفية .. الخ ، فهذه تقود إلى تعليم أو إدراك حقيقى إلى وجود الله ، وهذه المعرفة بقدر ما يستطيع العقل الإنسانى أن ينال منها تقود تلقائيا إلى اتصال الانسان بربه في الدنيا، كما تعد الروح إلى حياة خالدة سعيدة في الدار الآخرة ، حياة المعرفة والعلم ورضا الله .

في هذا الاتجاه نجد الفلسفة الميمونية تجرى مع فلسفة أرسطو في خط واحد ، ذلك أن أرسطو يرى أن المعرفة هي الهدف الأخير والأسمى الذى تتسامى إليه الإنسانية ، ولكن ابن ميمون يتجه اتجاها آخر فرعيا في فلسفة أرسطو هو أن المعرفة بالله تتجه أو تقود إلى محبة الله ومحبة الله تعنى محبة ما أمر به من الأخلاق وحسن السلوك لأن هذه الأخلاق تقود تلقائيا إلى محبة الله وحب محاكاته في تصرفاته الحكيمة .

وينفصل عن أرسطو نهائيا في مسألة النبوة ، ويجرى مع الفلسفة الافلاطونية والافغريقية عامة في أن النبوة صفة مكتسبة يصل إليها الانسان بالمعرفة - والعلم ، وكل من أخضع نفسه لمتطلبات المعرفة يستطيع أن يرتفع بها إلى مقام النبوة .

ومرت بنا قريبا نظرية يهوذا حليفي من أن النبوة منحة يضيفها الله على من يصطفيه من بنى إسرائيل ، ممن يؤدون شعائر الله في أرض المعاد المقدسة - كذلك تتعارض مع رأى التلمود في أن النبوة نعمة من الله يضيفها على من يشاء اطلاقاً ، ولكنه بعد هذا كله يقرر أن الانسان بعد أن يحصل على كل الأسباب التى تقود إلى النبوة يظل أمره معلقا بإرادة الله وبهذه الفكرة رجع إلى التعليم اليهودى .

نستطيع بهذا ان نقول ان ابن ميمون يشترط المعرفة الحقّة أولاً لإدراك النبوة ، ثم يبقى الشخص معلقا تحت المشيئة الالهية ، وبدون المعرفة لامشيئة في النبوة .

● الباب الحادى عشر ●

وقد شرح ابن ميمون وصايا التوراة على ضوء هذه الفلسفة ، إذ قرر ان الغرض الذى تهدف إليه هو الأخلاق والمعرفة ، وبها تكمل إنسانية الانسان، وبها نبعث الانارة القلبية فيه ، وتنبت فيه القابلية للمعرفة العليا والحقيقية الميتافيزيقية التى يربطه بالله ، وبغير هذه المعرفة واخضاع النفس لهذا السلوك لاتؤدى الوصايا إلى الغاية المنشودة من الاتصال بالله والحياة معه !

وفى تفسيره للوصايا قرر أن الكثير منها جاء لمعارضة الوثنية فى عباداتهم ، وقد كانت غامضة فى وقت نزول التوراة والتشريع الالهى ، وعلى سبيل المثال مسألة الضحايا البشرية التى أبعدتهم التوراة عنها . وتناول فى فلسفة المعجزات التى جاءت فى التوراة فردها إلى أسباب وظواهر طبيعية ، وهو لم ينكر المعجزات نهائياً بل قال بإمكانها ، ولكن الدين فى نظره لايعتمد على المعجزات ، وإنما يعتمد على الحقائق الفكرية ، أو لعله فى هذا الغموض ان القدرة الالهية تهيب الأسباب الطبيعية لظهور المعجزة ، وفى اتجاهه إلى تفسير النصوص تفسيراً مجازياً فسر ما جاء فيها عن الجنة والنار تفسيراً مجازياً أيضاً ، وكذلك فعل فى حديثه عن الملائكة والشياطين . وما جاء عنهم فى الكتب المقدسة . ولم ينكر وجود أى من النوعية نهائياً ، ولكنه أنكر أن يكون أى منهم نزل إلى الأرض فى صورة انسان ، وقرر ان كل ما جاء عن الشياطين فى المدراس والتلمود إنما هو صور مجازية لتقريب المعنويات إلى الأذهان . وبالأسلوب نفسه عالج ما جاء فى الشعر الدعوى على ألسنة الأنبياء وخصوصاً فى عصر المسيح من ذكر الشياطين والجنة والنار ، وقال ان عصر المسيح لم يكن يختلف عن غيره من العصور من ناحية المظاهر الطبيعية ، وكثرة الشياطين والرؤى التى تغنى بها الأنبياء فى هذا ليست إلا أسلوباً مجازياً أرادوا به قيادة الناس إلى معرفة الله الحق ، وبهذا قرر ان المسيحية والاسلام مهدا الطريق لهذه المعرفة ، وحديث الكتب الدينية عن الجنة ونعيمها والنار وعذابها كله من هذا النوع المجازى - أما النعيم الحقيقى فهو الاتصال الروحى بواجب الوجود ، كما أن العذاب الحقيقى هو البعد عنه والجهل به .

ومن خلال هذه النظرية يقول ابن ميمون ان معرفة بالله هى التى قادتة إلى تقرير العناصر الأولى لليهودية ، وكانت الخطوة الأولى معارضة الذين أنكروا الرؤيا أو الوحي وأنكروا البعث ، وأخيرا لخص مقالات اليهودية فى العناصر الآتية .

- ١ — الإيمان بالله وبالعناية الالهية .
- ٢ — الإيمان بوحدايته .
- ٣ — الإيمان بأنه مجرد من المادة .
- ٤ — وأنه خالد أبدي .
- ٥ — أنه وحده المستحق للعبادة ولا يعبد غيره .
- ٦ — الإيمان بكلام الأنبياء .
- ٧ — وأن موسى كان أعظمهم ، أعظم جميع الأنبياء .
- ٨ — الإيمان بالوحي إلى موسى فى سيناء .
- ٩ — الإيمان بثبات ودوام القوانين التى أوحيت فى سيناء .
- ١٠ — الإيمان بالله كلى العلم يعلم كل شىء .
- ١١ — الإيمان بالجزاء فى الدنيا وفى الآخرة .
- ١٢ — الإيمان بمجىء المسيح .
- ١٣ — الإيمان ببعث الأموات

ويمكن تلخيص أهدافه الفلسفية فى أمرين ، تأسيس فلسفة دينية مرتكزة على المقدسات اليهودية ، ثم معارضة المسيحية والاسلام . ولاين ميمون كتاب مشهور فى الطب اسمه «الفصول فى الطب» ، وقد أضاف إلى الطب الموروث فى عهده أشياء جديدة استخلصها من تجاربه ، وهو فى طبيه متأثر بطب جالينوس ، ولكنه كايين رشد لم يكن يعرف الاغريقية ، وإنما نقل عن المسلمين على الأخص الرازى وابن سيناء وابن زهر ، وقد استحسن طريقة الختان من الوجهة الطبية ، وعزا الامساك المعوى إلى البواسير ، ووصف للامساك الطعام الخفيف والخضراوات (١) .

وكتابه الدين الفلسفى «هداية الحائرين» نشر بالعبرية وترجم إلى الفرنسية، ولكنه بحديثه عن النبوة والمعجزات الذى سبق أغضب الكثيرين من اليهود حتى غابوا كتابه وسموه «الضلال» .

وقد كتبت مؤلفاته كلها إلى اللغة العربية ماعدا واحدا منها، وكانت تكتب بالحروف العبرية .

وترجمت أيضا بعض نظرياته إلى اللاتينية، وظلت إلى القرن الثامن عشر الوسيلة الوحيدة التى ينتقل بها الفكر اليهودى إلى الأمم الأخرى، وكان لها آثار أيضا فى المسيحية.

وجاء فى كلام القفطى وابن أبى صبيعة أنه كان فى اسبانيا يظهر الاسلام ويبطن اليهودية، وهو عمل ليس غريبا ولا بعيدا عن يهودى ولكن النقاد المحدثين عارضوه ويقال إنه أسلم ثم ارتد .

ولخص ابيستاين فلسفته فى النقاط الآتية .

- ١- الإيمان بوجود الاله خالق الكون .
- ٢- الإيمان بوحدا نيته .
- ٣- الإيمان بأنه معنوى لا جسم له .
- ٤- الإيمان بأنه خالد لا يموت .
- ٥- الإيمان بأنه وحده المستحق للعبادة .
- ٦- الإيمان بكلام الانبياء ورسالتهم .
- ٧- الإيمان بأن موسى عليه السلام أعظم الأنبياء .
- ٨- الإيمان بالوحي إلى موسى فى سيناء حيث تلقى القانون الالهى .
- ٩- الإيمان بأن هذا القانون ثابت لا يتغير .
- ١٠- الإيمان بأن الله عليم بكل شىء .
- ١١- الإيمان بالجزاء العادل فى هذه الدنيا وفى الآخرة .
- ١٢- الإيمان بمجىء المسيح .
- ١٣- الإيمان ببعث الموتى وحسابهم .

وكان يرمى من وراء هذه الفلسفة إلى أمرين

أن يؤكد تصورات فلسفية خاصة بالاله الخالق .

أن يناقش ما تدعو إليه المسيحية وما يدعو إليه الإسلام .

موسى ماندلسون

لهذا الرجل أثر كبير في تقريب مسافة الخلف والجفاء بين اليهود والمسيحيين في أوروبا، وهو قد عاش في عصر النهضة (١٧٢٩-١٧٨٦)م وهو أيضا من الشخصيات البارزة الكبيرة التي أضفت على اليهودية صبغة خاصة وتركت أثرا عميقا في حياة اليهود، ولا تزال آثاره الفلسفية قائمة .

لخص فلسفته الميتافيزيقية في ثلاث نقاط رئيسية هي :-
الإيمان بالله، الإيمان بالعناية الالهية بالإيمان بخلود الروح.
وكانت اليقظة العقلية في عصر النهضة تعرف بحركة الاستنارة وهي تابعة أساسا من فلسفة كانت^(١)، وهي في الواقع باعثة اليهودية الحديثة، ومانحة اليهودية عامة مظهرها الحديث .

وأهم ما في المظهر الحديث انه وفق بين اليهودية والمسيحية إلى درجة كبيرة، لأنه أبرز مواضع الاتصال بين الديانتين، وعمل على إزالة الجفوة بين الديانتين أو على الأصح بين اليهود ومواطنيهم المسيحيين، وأيضا بسط القوس والعبادات اليهودية .

وقد كان كانت (١٧٢٤ - ١٨٠٤) يعيش في بروسيا الشرقية، ومنها ومنه انبعثت حركة الاستنارة الاتجاه نشأت معابد يهودية حديثة،

(١) لم يكن إيمانويل كانت يهوديا .. وإنما هو مسيحي بروتستانتي ومعروف من فلسفته أنه رفض كثيرا من الأصول الدينية ، لأنها تتعارض مع الفلسفة ، أو لأن الفلسفة لا تقرها والعقل لا يقبلها ، ولكن كثيرا من الأشياء التي رفضها ديننا تقبلها أخلاقا ، لما لها من أثر في حسن السلوك والعاملة الطيبة الكريمة ، وقد حاول أن يخضع كل شيء للعقل ، ولم يقبل من الفروض ما لا يقبله العقل ويقره ، وكان يناقش الغرض ويناقش ضده أو نقيضه ، فما ثبت للنقد وسليم من الطعن قبله .. وما لم يثبت رفضه . وتعرف فلسفته باسم الفلسفة النقدية ولم يقف بنقده عند الفروض المستحدثة ، بل ناقش الأشياء التي تواضع عليها الناس وجروا على أسسها منذ زمن بعيد ، وكان يناقش الآراء التجريبية ويناقش العقليين .. ويقابل الطبيعيين بالرياضيين ، ويقابل الآليين بالديناميكيين واستفاد من فلسفته كثيرون منهم ماندلسون . عاش كانت بين عامي ١٧٢٤ و ١٨٠٤ فهو معاصر لماندلسون .

وانشئ أول معبد بواسطة اسرائيل يعقوب (١٧٦٨ - ١٨٢٨) — وكانت هذه المعابد تخالف سبقتها في مبادئ كثيرة (١).

وفي بداية القرن التاسع عشر وبتأثير فلسفة الشك وسيدة الدراسة العلمية للتاريخ اتجهت بحوث حديثة لدرس العهد القديم ودرس التفسيرات التي قامت حوله وكوتت التلمود، وإزاء هذه النزعة لم يعد من المقبول أن الاسفار الخمسة (من أول العهد القديم) مما أوحى إلى موسى، أو أن الله أملاها عليه فكتبها، أو كتبها عدد من الكتبة، بل إن فكرة الوحي تبددت نهائيا، وكذلك التلمود كان منذ قرون طويلة مصدر الربانيين ورجال الدين اليهودى وضع موضع الشك والانكار، وهو في الواقع كان أكثر أهمية في جوانب التشريع والسمعيات والعقائد من نصوص الكتاب المقدس، لأنه يحوى تفصيلات وقواعد وأخباراً وأحكاما تتناول كلها شئون الحياة المختلفة، مما لا وجود له في الكتاب المقدس، ولكن هؤلاء المحدثين واجهوه بكثير من الاعتراضات، وألقوا عليه كثيرا من الشكوك والاتهامات، وسلبوه قداسته نهائيا لأنه من صنع البشر ونتيجة دراسات واجتهادات قد تصيب وقد تخطىء، فلا ينبغي أن تكون له هذه القداسة، بل اعلنوا أن محتويات الكتابين — الكتاب المقدس والتلمود ملوثة بخرافات لا ينبغي أن تتدنس بها عقول الناس، بسبب ذلك كله اتجه دارسو الديانة اليهودية ومعلموها — تأثرا بتيار العصر وحركة الاستنارة العقلية إلى ديانة مبسطة توحيدية لا ترتبط بالقومية اليهودية ولا بأرض المعاد، ودعوا إلى ديانة كونية لهداية الناس جميعا، ويلاحظ في هذا الموقف أمران .

١ — ان يغلب على الظن أن هذا الاتجاه كان نتيجة تأثر بالحركة الاسلامية، وقد كانت افكارها الميثافيزيقية قد تسربت من أسبانيا إلى جوانب أوروبا، وهذه الحركة جاءت بعد الحروب الصليبية وبعد الاحتكاك بالمسلمين نحو مائتى عام .

٢ — ان الدعوة اليهودية مع تخليها عن قوميتها، واعتبارها أن الاله

(١) كان اسم المعبد مقصورا على المعبد في بيت المقدس وكانت هذه أول تسمية لمعبد خارج اورشليم ثم تبعته دور العبادة الأخرى .

الواحد ليس اله اليهود وحدهم لم تقض على النزعة القومية بين اليهود، فما زال جنسهم له ميزته، وما زال شعبهم هو الشعب المختار المفضل، ولكنها دعوة ظهرت بين قوم تأثروا بمبادئ خارجية .

وقد كان من الطبيعي أن تقابل هذه الحركة التجديدية بحركة أخرى من المحافظين أصحاب الروايات التي كونت التلمود ، فهم يرونها مقدسة لأنها فسرت كتابا مقدسا ووضحت نصوصا ربانية واعطت الشعائر اليهودية ، ومن جهة أخرى رأوا في هذه الحركة المستحدثة ، أنها حركة هدم وانكار لم تقف عند موارد التلمود، بل عصفت بكل المقدسات التاريخية، وبالرباط الذي جمع اشتات اليهودية خلال عصور التمزق والتفرق الطويلة، فأعلن هؤلاء مقاومتهم للحركة التجديدية، وكانت مقاومتهم قوية ولا تزال إلى الوقت الحاضر، قواها أنها تستند على تراث قديم وتقاليد ألفها اليهود من زمن بعيد .

ولانزال إلى الآن نجد هذين التيارين في الفكر اليهودي والحياة اليهودية، ولكن يجب أن نقرر أن الحركة المحافظة لم تكن منعزلة عن حياة الناس والتيارات العقلية ، بل كان فيها رجال بذلوا جهدا في التقريب أو التوفيق بين المحافظة والتجديد، نذكر بعضا منهم .

زكريا فرانكل

شغلت حياة هذا الفيلسوف ثلاثة أرباع القرن التاسع عشر الأولى تقريبا (١٨٠ — ١٨٧٥ م) وهو فيلسوف يعتبر المؤسس للمدرسة الحديثة التي عرفت باسم مدرسة التاريخ الايجابي، وخاصية هذه المدرسة أنها تجمع بين وجهة نظر علمية ناقدة وبين المحافظة على التقاليد والاخلاق اليهودية قررت هذه المدرسة أن الشريعة والتلمود، والتفسيرات الواسعة التفصيلية التي قامت حوله قد طبعت حياة اليهود بطوابع خاصة خلال قرون طويلة، فهي لذلك لها قداستها وتجب المحافظة عليها، ومع أن التقاليد التي طبعت حياة اليهود والطقوس الدينية التي يقومون بها قد تكون كلها أو معظمها مما استحدث بعد موسى، ومع أن نصوص التوراة قد تكون بدلت وغيرت بالحذف والزيادة مع هذا كله تجب المحافظة عليها، لأنها اكسبت حياة اليهود سمات خاصة ، وهي التي حافظت على حياة

المجموعة والوحى الالهى، كما انها رسمت طريقة العبادة اليهودية وقادت إلى التقوى وإخلاء اليهود من هذه الصفات يجعل حياتهم جافة خالية من الروح المعنوى، كما يذهب بوحدتهم ويعرضهم للتفكك .

وبهذا تجد أن مذهب فرانكل دعا إلى الابقاء على الموروثات لأسباب خاصة، ولم يحاول اقامة الادلة على صحتها، ولا على كونها سماوية ولم يقدم براهين علمية تدعو للاخذ بها، ونظرته القومية التعصبية أقوى من نزعة الدينية والعلمية، ولكنه بوجه ما مجدد .

وقامت فى ألمانية حركة محافظة تقاوم حركة التجديد عامة، وظل معظم اليهود فى أوروبا محافظين لا مجددين، أما فى أمريكا، وهى أمة حديثة لا تحرص على التقاليد فقد وجدت اليهودية المجددة أرضا خصبة، وظفرت بكثير من الازهار .

وبينما كانت هذه الفرق اليهودية فى صراعها ظهر مبدأ أو اتجاه آخر كان له أعظم التأثير فى حياة اليهود خلال القرن العشرين — وذلك هو الحركة الصهيونية التى أذكأها ما صادف اليهود من اضطهادات فى أوروبا ففى روسيا عقب استيلاء الاسكندر الثالث على عرش الحكم (١٨٨١) واجه اليهود حركة اضطهاد وكراهية، كان لها بواعث كثيرة ربما كان من أهمها استحوادهم على الثروة فى البلاد، ثم كانت فى فرنسا حركة قريبة من هذه، وكذلك فى بعض الاقطار الأخرى، فقد كانت الشعوب الأوروبية تكره فيهم نزعة الاستغلال والاستئثار بالمال وأحسوا هم بالخرج فى كل مكان، فقويت وشاعت فيهم فكرة الصهيونية. واتجهت افكارهم إلى اتخاذ فلسطين وطنا قوميا لهم، وهم يحتنون إلى أرض المعاد منذ شتتهم نبوخذ ناصر، وهم فى الواقع لم يظفروا بإقامة هائلة مستقرة ومتنقلة بها منذ ذلك الوقت، وكانوا يحلمون بالعودة ولكن لم تكن لهم آمال كبيرة فيها، حتى جاءت هذه الأحداث فبثت فى الفكرة حياة جديدة اتجهت افكارهم إلى اتخاذ فلسطين وطنا دائما لهم لأن بها بيت المقدس، ولأنها أرض الميعاد وقد وعد الله بها ابراهيم ويعقوب فأرأوا أن يركزوا تفكيرهم وجهودهم على العودة إليها. وهكذا قامت حركة الصهيونية التى انتهت بقيام دولة اسرائيل .

الباب الثاني عشر

إسرائيل الجديدة

مخططات تاريخية

عرض الأستاذ محمد السمان في كتابه «الأصولية الانجيلية» مخططات تاريخية بارزة» نقتطف منها هذه النقاط:

١٦٤٩ صدر نداء العالمين اللاهوتيين الانجليزيين من هولندا «حوانا والبنزر كاريت رايت» إلى الحكومة للمطالبة بأن يكون للشعب الانجليزى ولشعب الأرض المنخفضة شرف نقل اليهود إلى الأرض التى وعد الله بها أجدادهم.. ومنحهم إياها إرثاً أبدياً.

١٦٥٥ تبنى أوليفر كرومويل هذا النداء، وألغى قانون نفى اليهود الذى أصدره الملك إدوارد.

١٦٢٢ نشر هنرى فنتش — وكان المستشار القانونى لملك إنجلترا — دراسته من «الاستعادة الكبرى للعالم» — يدعو لاستعادة امبراطورية الأمة اليهودية.

١٧٩٩ دعا نابليون الأول يهود العالم للقتال معه لإعادة مملكة القدس القديمة.

١٨١٨ الرئيس الأمريكى جون آدمز يدعو إلى استعادة اليهود لفلسطين وإقامة حكومة يهودية مستقلة.

١٨٣٩ نشر اللورد أشلى كوبر «إيدل شافتسبرى» دراسة عن أن اليهود هم الأمل فى تجديد المسيحية وعودة المسيح، وأن لله إرادة يعودتهم إلى فلسطين.

- ١٨٤٠ برنامج شاقتشيرى إلى مؤتمر لندن بشأن توطين اليهود في فلسطين على قاعدة أرض بلا شعب لشعب بلا أرض.
- ١٨٤٤ البرلمان الانجليزى يؤلف لجنة إعادة أمة اليهود إلى فلسطين. نشر مشروع إدوارد متفورد «إقامة دولة يهودية متكاملة في فلسطين تحت حماية انجليزية مؤقتة إلى أن تتمكن الدولة اليهودية من الوقوف على قدميها.
- ١٨٨١ اغتيل القيصر الروسى الاسكندر الثانى.. وتعرض يهود روسيا للإضطهاد والهجرة.
- ١٨٨٧ أسس بلايستون فى شيكاغو منظمة «البعثة العبرية نيابة عن اسرائيل» لحث اليهود على الهجرة إلى فلسطين - هذه البعثة باقية حتى اليوم باسم «الزمالة الأمريكية المسيحية».
- ١٨٩٦ صدور كتاب هرتزل: الدولة اليهودية.
- ١٨٩٧ انعقاد المؤتمر الصهيونى الأول فى بال فى سويسرا.
- ١٩٠٣ تشمبرلين يعرض على هرتزل الاستيطان اليهودى فى العريش.
- ١٩١٧ صدور وعد بلفور بمنح اليهود وطنا قوميا فى فلسطين.
- ١٩٢٢ عصبة الأمم المتحدة تقرر الانتداب البريطانى على فلسطين - وقرار مجلس النواب الأمريكى بضرورة منح اليهود الفرصة التى حرموها لإعادة إقامة حياة يهودية وثقافة خاصة فى الأرض اليهودية القديمة.
- ١٩٢٢ إعلان المصادقة الأمريكية على وعد بلفور الفاتيكى بوجه مذكرة رسمية إلى عصبة الأمم ينتقد فيها إقامة وطن لليهود فى فلسطين.
- ١٩٣٠ تأسست منظمة «الاتحاد الأمريكى من أجل فلسطين» للدفاع عن وطن اليهود القومى.
- ١٩٤٣ انعقاد مؤتمر برمودا من روزفلت.. وفتح أبواب هجرة اليهود إلى فلسطين. الفاتيكى يعارض انشاء دولة يهودية فى فلسطين.

١٩٤٤ أرسل الفاتيكان إلى الولايات المتحدة يحذر من الخضوع إلى المطالب الصهيونية.

١٩٤٧ ترومان يدعو إلى تحقيق أكثرية يهودية في فلسطين ويطلب من انجلترا أن تسمح لمائة ألف مهاجر يهودي بدخول فلسطين. صوتت الأمم المتحدة على تقسيم فلسطين إلى دولتين عربية ويهودية، وتدويل القدس - بأكثرية ٣٣، ومعارضة ١٢، وامتناع ١٠ عن التصويت.

١٩٤٨ قيام الكيان الاسرائيلي، واعتراف أمريكي وسوفيتي به أمريكا تقرض اسرائيل بقيمة مائة مليون دولار.

١٩٤٩ مساعدة أمريكية لإنماء اسرائيل بقيمة ١٥٠ ألف دولار احتلت اسرائيل جنوب النقب ووصلت إلى خليج العقبة «إيلات».

١٩٥٦ العدوان الثلاثي على مصر.

١٩٦٤ اسرائيل تمنع بالقوة العسكرية - تحويل روافد نهر الأردن في لبنان وسوريا.

١٩٦٧ حرب على مصر وسوريا والأردن، واحتلال سيناء وغزة والضفة الغربية ومرتفعات الجولان والقدس.

١٩٦٩ محاولة إحراق المسجد الأقصى.

١٩٧٦ إعلان جيمي كارتر «أن تأسيس اسرائيل المعاصرة، تحقيق للنبوءة التوراتية.

١٩٧٨ مؤتمر كامب ديفيد.

١٩٧٩ معاهدة السلام المصري الاسرائيلي.

كيف استعادت اسرائيل كيانها

ظل اليهود مشغولين في أنحاء الأرض قرابة ألفي عام، ثم قامت لهم دولة قوية في فلسطين ويطول بنا الحديث إذا ذهبنا نتتبع الخطوات التي خطوها طوال هذه الأيام حتى قامت لهم دولة، ولكننا نختصر الحديث ونكتفي بالسمات البارزة في هذا الطريق.

وقد كان اليهود بغضين لدى كل الشعوب التي عاشوا بينها، ولكن

كانت لهم روابط خفية خاصة، وفي كل بلد عاشوا فيه كان لهم ما يسمى حارة اليهود أو سوق اليهود، وكانت لهم اجتماعاتهم السرية، وكانوا يحاولون التدخل في شئون الناس والاندساس في مجتمعاتهم، وبرعوا في الطب والشئون المالية، ولم يكن بين غير المسلمين من يتقبلهم أو يأنس إليهم. فالمسيحيون يعتقدون أنهم أعداء المسيح الذين وشوا به حتى قدموه للصليب، ولذا كانت الجفوة بينهم شديدة، وهم لدسائسهم الخفية وتدبيرهم السيئ للحصول على المال والتفوق على من حولهم يبغضون من الشعوب، ولكن نشاطهم وتفوقهم الثقافي والمالي أعانهم على جمع المال، وعلى التفوق حقا على جيرانهم ومخالطيهم.

ففى أسبانيا على سبيل المثال كانوا قبل الفتح الإسلامى متبئين في أنحاء البلاد في عهد القوط، ولم يبالوا أن يعملوا خدما عند أمراء النصارى، وموظفين ماليين عند أصحاب الضياع والأموال^(١)، واحترفوا المهن الحقةرة التى كان العرب يتنزهون عنها من الحدادة والنجارة وأعمال البناء. وأفسح لهم المسلمون مجال الحرية وسمحوا لهم بتولى الوظائف العالية حتى لنجد الخليفة الأموى عبدالرحمن الثالث الناصر له طبيب يهودى هو حسداى بن شبروط وقد عهد إليه أيضا بشئون المال^(٢).

وكان اسماعيل بن تعزاله اليهودى وزيرا للأمير اليربرى حبوس. وكان لسليمان بن يحيى بن جبرول شعر عبرى يبدو فيه أثر الشعر العربى، مما يدل على تدخلهم لدى المسلمين وتعرفهم على الأدب العربى، وقد درس فلسفة ابن مرة وضمنها كتابه «ينبوع الحياة»، ولكن هذا كله لم ينجهم من الاضطهاد والمضايقات لكرهه الناس لهم، وكان أشد اضطهاد عليهم هو اضطهاد المرابطين، وبه اضطر ميمون والد موسى بن ميمون أن يغادر أسبانيا إلى افريقية سنة ١١٥٠ م. ثم رحل إلى فلسطين.

ونرجع قليلا إلى الوراء لنرى بداية انقراج عزلتهم الاجتماعية، فنجد أن

(١) تاريخ الشعوب الإسلامية لبروكلمان ص ٣١٤

(٢) نفسه ٣١٥

حركة التنوير التي انبثقت في القرن الثامن عشر بداية الشرارة التي اشتعلت بعد ذلك، فهذه الحركة دعت إلى المنطق وربط المسيبات بأسبابها، وأكدت الحرية والمساواة بين الناس من غير نظر إلى أديانهم أو أجناسهم. ثم جاءت الثورة الفرنسية وكان شعارها الإخاء والمساواة وبها أعلنت حقوق الإنسان وحرية العقائد، وبهذه الأفكار نال اليهود مكاناً في مجتمعاتهم. كانت بداية حركة التنوير في أقطار أوروبا الشمالية، وفي إنجلترا ثم وصلت فرنسا، وانتشرت من فرنسا — بعد ثورتها — إلى ألمانيا ثم بقية الأقطار المجاورة حتى وصلت الفولجا.

هذه الحركة هي التي أزالَت الفوارق والحواجز بين اليهود ومجتمعاتهم وبرز في محيطهم أشخاص شجعوا هذه الحركة وأضافوا إلى تعاليم اليهود الدينية والاجتماعية كثيراً أو قليلاً كل على حسب جهده.

وأبرز هؤلاء موسى ماندلسون — الذي سبق ذكره مع فلاسفة اليهود فهو تحت تأثير ليبنتيز leibnits عمل كثيراً في ميدان التسامح الديني فأخرج كتابه أورشليم jerusalem وقرر فيه أنه لاحقيقة تفهم أوتؤسس إلا على المبادئ الثلاثة التي سبقت في فلسفته، وقد قال: إن اليهودية ليست ديناً موصى به، وأن الصوت الذي سمعه موسى في سيناء كان يتكون أويطلب مجرد أعمال هدفها أن تحفظ تقاليد الجماعة اليهودية حتى تظل متماسكة الوحدة والكيان.

بهذا أدخل ماندلسون على اليهودية شيئاً مغايراً لما عمله ابن ميمون وغيره من فلاسفة اليهود الدينيين. ومن أعماله التي حاول بها إدماج اليهود بمجتمعهم الجرمانى انه ترجم التوراة إلى الألمانية، وبذا شجع اليهود الألمان أن يستبدلوا بلغتهم اليهودية الألمانية لغة ألمانية خالصة مكنتهم من الاندماج لدى الشعب الألمانى كما أعدتهم للمشاركة في المدنية الغربية، وصحب هذه الترجمة تفسير عبرى يقوم على ثقافة العصر الحديث، وبهذا أعد اليهود لتلقى ثقافة عامة عالمية، وقد قبل ماواجهه من معارضات ولكنه لم يعدم أنصاراً يدعون لأفكاره، فقد كان له حواريون أتقياء أخرجوا مجلة سموها اسماً عبرياً «حشكالاه» Heskeleh، وسموا

أنفسهم بهذا الاسم أى الأتقياء أو المحافظون. واستمرت هذه المجلة من سنة ١٧٨٤ حتى سنة ١٨١١ واستعملت الكتاب المقدس فى أجفل صورها ونشرت أفكارا تلمودية فى محيط واسع.

ونذكر من أشهر حواريه نفتالى هرز ويزلى Nofhtoly Hers Wessely (١٧٢٥ - ١٨٠٥). فقد كان ذا حماس بالغ لإذاعة أفكار أستاذة، وكان شاعرا ذا شهرة فاستطاع أن يستحث يهود النمسا وهانغاريا أويستجبيوا لنداء البابا يوسف الثانى (١٧٤١ - ١٧٩٠) وبذا قرب أبعاد الفجوة بين اليهود والمسيحيين.

وعاش ماندلسون حتى رأى بواكير جهاده وأعماله التعليمية، ففي سنة ١٧٧٨ فتحت فى برلين أول مدرسة يهودية تدرس المواد الدينية والدنيوية باللغة الألمانية. وظهرت بوادر ذات أثر غير كبير فى إزالة الجفوة والكراهة ضد اليهود والدين اليهودى. وساعد ذلك أن أعلن فريدريك الأكبر فى بروسيا (١٧١٢ - ١٧٨٦) أن كل شخص فى دولته له حرية السلوك والعبادة على ما يحب.

وبعد خمسة أعوام من موت ماندلسون سنة ١٧٩١ ظهرت بداية الحرية اليهودية إذا عقد المؤتمر القومى الفرنسى فقرر قاعدة حرية الأديان، وبذا أعطى اليهود مع حرية الدين حقوقا مدنية كاملة.

وظلت حركة اليهود تنمو تدريجيا، وظهر عدد من الأفراد يغذونها بالأفكار ويشجعون نظامها. ولسنا بحاجة إلى ذكر الكثيرين منهم، ونذكر بعضا من أهمهم داود فرايدلا إندر David Freid lender (١٧٥٦ - ١٨٣٤) فهو من أشهر حوارى ماندلسون ومذيعى أفكاره وتعاليمه. واسرائيل حاكوبسون (١٧٦٨ - ١٨٢٨).

فجاكوبسون بنى فى سين. Seesen بألمانيا على ثقته الخاصة أول معبد يهودى يجدد معبد أورشلين، وسمى المعبد اليهودى، وكان ذلك فى سنة ١٨١٠ ولم يكن لليهود بيوت عبادة بهذا الاسم، وكانت مغابدهم تسمى بيوت اليهود. Jewish Houses وكان ذلك على أمل إعادة معبد اسرائيل القديمة واقتبس لطقوس هذا المعبد بعض طقوس الكنيسة، وأدخل بعض

التغييرات في طقوس العبادة وفي الأناشيد.

وفي سنة ١٨١٨ أعيد بناء الهيكل ليكون على نسق هيكل أورشليم في مدينة هامبرج. Hamburge.

وإلى هذا الوقت كان قصارى ما فعله القادة اليهود هو العمل على إزالة الجفوة التي كانت بين اليهود وجيرانهم، ولما تبرز بعد فكرة الصهيونية أو اتخاذ فلسطين وطنا لليهود. وأول ما انتبعت هذا الصوت وهذه الفكرة كان في روسيا. فنادى به إليزر بن يهوذا Eliger benyehude. (١٨٥٨ - ١٩٢٢) وكان ذلك في مقال له نشره سنة ١٨٨١ في فيينا، وسماه: «المسألة الملتهبة أو المحترقة Burning quistion». وأشار إلى الأوطان القومية في أوروبا، يريد أن اليهود أيضا يستحقون أن يكون لهم وطن قومي. وتلقف الشبان الناشئون هذه الفكرة، وقالوا ما أمكن حدوثه في بلد يمكن حدوثه في بلد آخر، ويمكن أن يحدث لليهود. وفي هذه المقالة دعا أيضا إلى استعمال اللغة العبرية كي تكون لغة قومية بين اليهود. ولكنه عندما كان في فلسطين وجد اللغة العبرية التي اندثرت من زمن بعيد ينقصها كلمات وتعابير تجارية بها الحياة الحديثة، فأضاف من عنده بعض كلمات ألبسها صبغة عبرية وبها أعلن أن اللغة العبرية صالحة لكل جوانب الحياة وأنها تصلح لحياة اليهود في فلسطين.

الدعوة إلى اتخاذ فلسطين وطنا

أول من دعا إلى هذه الحركة هو ليوبينسكس Leo Pensker (١٨٢١ - ١٨٩١) وقد دعا إليها سنة ١٨٨٢، وكان في أوروبا، وأعلن هذا الرأي في مجلة أوكتيب له سيماه الحرية الذاتية أو التحرر الذاتي Auto Emancepation وفيها وصف أعداء الساميين (اليهود) بأنهم مرض عضال في المجتمع مسيء إلى الحياة كلها. وصادفت فكرته هوى من اليهود المشردين الذين كانوا يكونون في أنفسهم هذه الأمنية ولا يجدون إليها سبيلا. وجاء في مقالاته وصف اليهود بأنهم:

موتى أمام الحياة والأحياء أجنب أمم المواطنين غرباء في الأرض التي ولدوا فيها.

أما المقيمون ذوو الأوطان لاوطن لهم.

انهم مكروهون من جميع الطبقات.

منافسون أعداء كثرا ويعوزهم المساعد المعين.

لهذا كله يجب أن يكونوا ثانيا أمة لها كيائها، وشعبا له أرض خاصة به.

ودوى هذا النداء وبه كان ميلاد الصهيونية. وظل بنسكر بعد ذلك يوالى

نداءه وينشر دعوته، وأيدها المؤتمر الصهيونى أو اليهودى الذى انعقد فى

سنة ١٨٨٤ م ووالى هو نشاطه فيها حتى وفاته.

تسربت الدعوة إلى رومانيا ثم ألمانيا والنمسا وأمريكا وانجلترا ثم

صحبته حركة عملية كان من أعظم نتائجها أن اتخذ الصهيونيون قرى

زراعية فى فلسطين، وتوطن بها عدد كبير. وفى العام الذى ظهرت فيه مجلة

بنسكر تأسست جماعة بيلو Bilu. أسسها فئة من شبان اليهود اتخذوا

لأنفسهم هذا الاسم، وهو مكون من الحروف الأولى من كلمات «يا بيت

يعقوب تعال وادفعنا للأعلى» - من اللغة العبرية. وكان الأعضاء الذين

كونوا هذه الجماعة كلهم أو معظمهم من الطلبة، ودفعهم حماسهم أن

يصمموا على ما أرادوا وأن يكونوا هم الرواد الأوائل. وأيضا النموذج

المقتدى به للمستعمرين الذين يبنون بيت إسرائيل فى فلسطين، وبهذا

اعتبروا أو كانوا آباء المستوطنين فى فلسطين وواضعى نواة الصهيونية

المستعمرة.

وفى سنة ١٨٨٣ م أى قبل أن ينعقد المؤتمر بنحو عام قام البارون

أوموند دى روث تشايلد. Rotjchild (١٨٤٥ - ١٩٣٤) بتبنى الفكرة وتولى

الاتفاق عليها وباشر توجيهها، وهو من باريس، وقد أنفق كثيرا وعنى

بتنمية الجماعة والفكرة. ثم وكل أمر القيام بالفكرة إلى تيودور هرزل.

جهاز تيودور هرزل

عاش تيودور هرزل Theodore Herzl بين سنتى ١٨٦٠ و ١٩٠٤. وهو

دون ريب أبو الصهيونية وإن لم يكن فى أول دعوته مصرا على اصطفاء

فلسطين وطنا لليهود.

وحقا كان بجانب هرزل أقطاب ذوو جهاد وتخطيط للدولة اليهودية،

ولكن الحركة الصهيونية لم تتحدد وتأخذ شكلها المميز إلا على يد هرزل لأنه نادى بقيام دولة قومية يهودية في فلسطين طبقا للمبادئ الموسوية، وفي الواقع لم يكن صهيونيا دينيا، لأنه من اتباع جماعة اللاأدرية - واللاأدرية مذهب يخالف جميع الأديان ولا يؤمن إلا بما دخل في نطاق التجربة الملموسة، وكان هرزل يعارض بكل شدة من يفهمون أن اليهودية دين من الأديان السماوية^(١)، وكان هدفه الأساسي من دعوته هدفا سياسيا^(٢) وكان يعلن أن هذه الدولة ليست لمجرد إيواء اليهود المشتتين في أنحاء الأرض ولكنها لصالح العالم كله، ومن خلال منح اليهود حريتهم لابد أن يشعر العالم كله بالحرية والعالم أيضا يثرى بثراء اليهود وينمو ويعظم، ونمو ثرواتهم إثراء له كله. وكلل سعيه بعقد أول مؤتمر صهيوني في بازل Basel سنة ١٨٩٧، وقدر أنه خلال عشرين عاما، وبالتحديد سنة ١٩١٧، تكون بريطانيا قد استعدت لتقرير قيام وطن قومي لليهود في فلسطين، وتحققت نبوءته ففي شهر أغسطس سنة ١٩١٧ صدر قرار بلفور بمنح اليهود وطنا قوميا في فلسطين، وأعلن ذلك في رسالة بعث بها إلى اللورد روتشلد.

وكتب هرزل في يومياته انه بعد خمسين عاما من هذا التاريخ ستقوم دولة اسرائيل، وتحققت نبوءته أيضا، ففي ١٤ مايو سنة ١٩٤٨ قامت دولة اسرائيل رسميا. دعا دافيد بن جوريون قائد الصهيونية إلى اجتماع عام عقد في متحف تل أبيب وأعلن بين الجموع: «نحن من الآن نعلن قيام دولة يهودية في فلسطين تدعى «دولة اسرائيل»^(٣).

لم يكن اليهود جميعا مؤيدين للحركة الصهيونية، بل كان منهم من يقاومها. كان الكاثوليكيون يترقبون يد الله التي تحركهم وتدفعهم إلى هذا الوطن، وفي هذه الحركة فيما يرون.. هم الذين يدفعون يد الله لتحريكهم، قالوا إنهم لم يخرجوا من وطنهم إلا لأنهم عصوا الله، فسلط عليهم من أخرجوهم، ولا تجوز معارضة الله، وكان من غير الكاثوليك من يتخوفون عاقبة الحركة، وكان بعض من أصحاب الثروات يخشون أن تهمل ثرواتهم

(١) ملف اسرائيل لروجيه جارودي ص ٨ (٢) نفسه ٩ (٣) Judism

لأنهم ظنوا أن هذا الوطن سيحملهم قسرا إلى مغادرة أماكنهم، ثم حدثت أحداث جديدة حملت على جدية أكثر.

كانت حركة النازي والتحديات التي واجهها اليهود في أوروبا كلها وخصوصا أثناء الحرب العالمية الثانية مما أعطى دفعا ذاتيا للحركة الصهيونية وحركت اليهود نحو فلسطين، ثم كان هناك بين اليهود وبريطانيا تضارب أدى إلى أن تطلب أمريكا تحديد الانتداب البريطاني والحماية على فلسطين.

أما المشادات بين العرب وإسرائيل فقد بدأت منذ إعلان قيامها ولم ينته النزاع بينها وبين مصر إلا سنة ١٩٧٧ أى بعد نحو ثلاثين عاما من قيامها.

خطوات التمركز في فلسطين

كانت فلسطين كسوريا ولبنان ومصر وغيرها أجزاء من الدولة العثمانية وبعد الحرب العالمية الأولى تقاسمت إنجلترا وفرنسا هذه الأقاليم. ووقعت فلسطين تحت الانتداب البريطاني سنة ١٩٢٢، واعتبرت اللغات الرسمية لها هي العربية والعبرية والانجليزية، لغات متساوية، ولكن كان الشعب يتكلم اللغة العربية، والرسميات تجرى باللغة الانجليزية، واكتفى اليهود أن لغتهم إحدى اللغات الرسمية للبلد. وكان أول مندوب سام لبريطانيا هناك هو السير هربرت صموئيل وهو يهودى أخذ على عاتقه أن يسهل هجرة الاسرائيليين إلى فلسطين.

وأخذ اليهود يهاجرون إليها، واعتبرت هجرتهم خطوة أولية لاستيطان عام. اشترى أراضى واسعة. وأثروا شراء الأراضى البور غير المزروعة فبنوا فيها مساكن وأنشأوا مزارع، وأقام الأثرياء في المدن التي نزلوها مصانع واجتذبوا التجار وأحيوا التجارة.

وظلت الهجرات اليهودية تتوافد والمزارع الاشتراكية التي سميت كيبوتزات تتزايد، وكان من التخطيط للمستقبل أن ينبشوا في جوانب فلسطين، ثم كانت مقاومة العرب وتزعّمها الشيخ أمين الحسينى مفتى فلسطين فحرم بيع الأراضى لليهود مهما أغلوا الثمن حتى الأراضى البور، ولكن المندوب السامى اليهودى كان يسهل لهم الإقامة.

وكانت المقاومة أقرب إلى النجاح لو وجدت جدية كافية، ففي سنة ١٩٢٥ هاجر من فلسطين عدد كبير من اليهود، وفي سنة ١٩٢٧ كان عدد الخارجين من فلسطين أكثر من عدد الوافدين، أى أنهم بدأوا يقلون. ولكن الفلسطينيين لم يحافظوا على مبادئ المفتى، وكانت مضايقات النازية وغيرها في أوروبا مما دعا اليهود إلى هجرة أوسع إلى فلسطين، ففي سنة ١٩٣٣ كان التضخم اليهودي في فلسطين كبيرا، وفي سنة ١٩٣٥ كان عدد اليهود المهاجرين إليها ٦١,٥٤٠ فردا أو أكثر قليلا وكان عدد اليهود الموظفين في الحكومة أكثر من عدد المسلمين، وكان عدد النصاري أقل، واستغل اليهود خلافات العرب، فالمسلمون والنصاري لم يكونوا على وفاق، والمسلمون فيما بين بعضهم وبعض كانوا يختلفون كثيرا، ولكن إزاء هذه الكثرة من مهاجري اليهود، وإزاء توسعهم في شراء الأراضي وإنشاء الكابوتزات ظهر بينهم نوع من الاتحاد لأجل محدود. وظهر مفتى فلسطين - ينداءاته ومبادئه. وكان المندوب السامي البريطاني دائما في صف اليهود حتى أن الشيخ أمين الحسيني المفتى اضطر أن يهاجر إلى لبنان هربا من الاعتقال سنة ١٩٣٧..

في سنة ١٩٣٦ قامت بعثة بريطانية لحل الأزمة الفلسطينية، فدرست حالتها وقدمت سنة ١٩٣٧ تقريرا ينص على أن تقسم فلسطين إلى ثلاث دول، دولة يهودية في الجزء الشمالي الغربي، وكان يقطن في هذا الجزء نحو ٣٠٠,٠٠٠ ثلثمائة ألف عربي، بين مسلم ونصراني، رأى التقرير أن يعيشوا تحت سلطان اليهود: ودولة عربية تشمل سائر البلاد ما عدا جزءا يبقى تحت الانتداب البريطاني، وهذا الجزء يشمل الناصرة والقدس وبيت لحم.. ولكن العرب لم يقبلوا هذا التقسيم.

أرسلت إنجلترا بعثة أخرى، وانتهى بحثها إلى طلب عقد مؤتمر لتتفق فيه الأطراف كلها، ولكن رأى ذوو الرأي في هذه البعثة ألا يحضر المفتى هذا المؤتمر ولم يكن هناك، بل كان يتردد بين لبنان ومصر، ولم ينعقد المؤتمر إلا في فبراير سنة ١٩٣٩ ودعى إليه كل من سورية والعراق ومصر والسعودية، ولم يقبل العرب أن يجلسوا مع اليهود على مائدة، وظلت فلسطين معلقة ينهش منها اليهود حتى كانت كلها لهم.

موقف مصر

قال بن جوريون في كتابه «إسرائيل في سنوات التحدي» ان إسرائيل لا تحسب حسابا لدولة عربية إلا لمصر، لأنها الدولة العربية الوحيدة التي لها جيش منظم، وهذا القول يبين مدى ما ربحته إسرائيل من صلاحها مع مصر، ولكن موقف مصر من إسرائيل من بدايته لم يكن موقفا جادا، ولم تستطع أن تقضى على إسرائيل وهي وليدة ضعيفة..

يوم أن أعلن قيام إسرائيل كان ملك مصر هو فاروق الأول، وكان رئيس وزرائها محمود فهمي النقراشي، وفاروق - كما هو معروف - تولى حكم مصر وهو شاب فقير جدا في ثقافته وليس له إدراك بطرق السياسة، والنقراشي تعلم في مدرسة المعلمين العليا واشتغل بالتعليم مدة، وكان معروفا عنه أنه ضيق العقل ضيق الأفق الفكري، وكان صلبا عنيفا أدنى لي الاستبداد في كل تصرفاته، وله أخطاء سياسية كثيرة معروفة، وكان علانه الحرب على إسرائيل يوم قيامها من أخطائه الكبيرة، فمصر كانت حديثة عهد بالتخلص من ربة الانجليز، ولم يكن جيشها على استعداد خوض حرب، ثم لا مغزى لمحاربة قرار أصدرته هيئة الأمم، ولكن هكذا سريعا وفجأة صدر قرار بالحرب وأعلنت الأحكام العرفية في مصر، كان رارا يتسم بالفجاجة والسرعة، ولم تسبقه دراسة ولا حسن تخطيط.. وإنصافا للنقراشي أؤكد أنه قيل ولعله قول صحيح، إن الملك هو الذي أعلن القرار، وأن النقراشي غضب له وهدد بالاستقالة ولكنه لم يستقل كراما للملك، وكثرت الأقوال في هذا الشأن..

قيل ان الملك كان يريد التخلص من جماعة من الجيش فأراد أن يزج بهم في هذه الحرب، وإذا صح هذا فهو تفكير خاطيء سييء جدا، فإن هزيمة أو موت الفئة التي كان يكرها ليست هزيمة لها وإنما هي هزيمة مصر، وجاربت مصر على أي حال وتطوع عدد كبير من الإخوان المسلمين من الأهلين، حتى صار الجيش المصري على أبواب تل أبيب.

وهنا طلب بن جوريون عقد هدنة للتصالح وإعادة النظر في الموقف ستجاب النقراشي، ووقفت الحرب، وخلال هذه الهدنة استقدمت

اسرائيل أسلحة كثيرة واستعدت من جديد لحرب نهائية. وفي أثناء هذه الهدنة أيضا ومن قبلها بدت تيارات الخلاف في صفوف العرب. اختلفوا على تقسيم الغنيمة قبل أن تنتهى الحرب. لمن تكون فلسطين؟ تطلع إليها بشراهة ملك الأردن — الملك عبد الله في ذلك الوقت وتطلعت إليها العراق وسوريا ومصر، وقال بعض الساسة هي للفلسطينيين واشرب المفتى ليكون أميرا عليها، فلما عادت الحرب تخاذلت بعض الدول العربية، وتقدم الجيش الاسرائيلي، ثم بدت فكرة الصلح أو الهدنة واجتمع المصريون والاسرائيليون في قبرص التي كانت يومئذ تحت سيطرة الانجليز، وأنف المصريون أن يجلسوا مع الاسرائيليين فجلسوا أوأجلسوا في منزل كان المصريون فيه في طابق أعلى والاسرائيليون في طابق أسفل، وتمت الهدنة وكان قطاع غزة تحت يد المصريين.

مالذي كان يمكن أن يحدث إصلاحا لهذا الموقف؟

شر الرأي الدبرى، الذى يأتى بعد فوات الأوان كان يمكن بدلا من إعلان مصر الحرب أن تكتفى بفتح باب التطوع لمن يرغبون في الحرب، وتمدهم الدولة بالأسلحة، فإذا انتصروا فذلك مانبغى وإن انهزموا فلا عار على مصر.

كان الملك والنقراشى يكرهان الإخوان المسلمين. وحينئذ كان الموقف مناسبا أن يستحث الذين ينادون «الموت في سبيل الله أسمى أمانينا» ان يحققوا الأمانى التى يجأرون بها، والحق أن الذين تطوعوا لهذه الحرب من الاخوان أثبتوا بسالة واخلاصا وأذوا الاسرائيليين في غير موقف. ولو صح هذا لكان موقف هؤلاء الثوار هو موقف الثوار في فيتنام.

وقد زاد الطين بلة ان الأسلحة التى كانت في يد المصريين كانت أسلحة فاسدة تدفع قذائفها إلى الوراء فتقتل الذين يستعملونها، وقيل إن الملك كان يتجر فيها، وكانت حالتها الفاسدة معلومة.

على أى حال حوصر الجيش المصرى في «الفالوجة» حتى حدثت الهدنة ولم يكن الموقف خاليا من الخيانة.

ويبدو أنه منذ ذلك الوقت نبتت فكرة التخلص من الملك فاروق.

وبعد خروج فاروق من مصر وبعد تولي عبدالناصر الحكم كان إعلان العداء لاسرائيل والتغنى بوعيدها والاستعداد لحربها أو لمحوها وكانت تهديدات ناصر دائماً: سأرمي اسرائيل في البحر. وكانت نغمة حلوة على مسامع المصريين، وربحت منها اسرائيل واستوردت بها أسلحة وكان جمال عبدالناصر يحب أن يملأ حياته بمواقف البطولة.

وفي سنة ١٩٥٦ أعلن تأميم قناة السويس، وفرح المصريون وأعجب الناس بهذا القرار.

قال بن جوريون إن اسرائيل فرحت جداً بهذا القرار، وعلى اثره ذهب إلى فرنسا وانجلترا وبهذا كان العدوان الثلاثي على مصر. وجاء في «يوميات سيناء» التي كتبها موشى ديان، ان بن جوريون قال له إن روسيا ستتدخل وأن عليه أن يسرع بالوصول إلى قناة السويس قبل عشرة أيام، ووصل وتدخلت روسيا، وتحدد اجتماع بين بن جوريون وناصر والسفير الأمريكي، وفيه أقر ناصر بحق اسرائيل في مرور سفنها في خليج العقبة، وأقر ناصر أيضاً أن يترك بين اسرائيل والجيش المصري مسافة فاصلة بمقدار كيلو متر واحد يمتد من إيلات إلى البحر الأبيض، وقال بن جوريون لا أترك ذرة رمل وأحدة من أرض اسرائيل، ولم يكن مسموحاً لمصر ولا لأحد من سكان غزة أن يتجاوز نصف هذا الكيلو الفاصل، أي ان اسرائيل ربحت نصف كيلو لنفسها بامتداد هذه المسافة، ولم يعرف ذلك المصريون، بل ظلوا يحتفون بانتصاراتهم في هذه الذكرى!! أي انتصارات؟

وفي سنة ١٩٦٧م طلب الرئيس ناصر سحب القوات الدولية من الحدود بين البلدين، وبذا أعلن الحرب على اسرائيل والتزمت اسرائيل الصمت وجاء سكرتير الأمم المتحدة فقابل ناصر ليرجع عن قراره فلم يقبل، ثم كانت الخدعة الكبرى التي عملها ديان وبها حطم مطارات مصر في نحو عشرين دقيقة، وسميت هذه الحرب حرب الأيام الستة وفي الواقع كانت حرب العشرين دقيقة. هذه الهزيمة الكبرى هي التي ثبتت اسرائيل، بها استولت على سيناء ومرتفعات الجولان، ولا يزال العرب يعانون آثارها^(١)..

(١) انظر كتاب Six days War ونستون تشرشل (الحقيد)

صدى الهزيمة

كان لهذه الهزيمة صدى واسع في العالم كله إذ لم يكن أحد يتوقعها، كانت الدعاية قد ملأت أذهاننا بأن إسرائيل لا قبل لها بمصر ولا طاقة لديها لحربها. كنت في ذلك الوقت أعمل في لندن، ولما جاء إعلان هذه الحرب كنت أقول لمن حولي: إن اسم جمال عبدالناصر سيحل محل اسم صلاح الدين الأيوبي، وتساءل الناس أهى حزب محلية أم حرب عالمية، وقال ناصر: إذا دخلت أمريكا مع إسرائيل فستدخل روسيا مع العرب وقالت الصحف الإسرائيلية سندخل الحرب وحدنا، وقال السير جلوب باشا: لن تقع حرب أصلاً، ولكن عبدالناصر سينال منها شعبية واسعة، فعندما يصل يوثان Uthman - الأمين العام للأمم المتحدة إلى مصر سيقنع ناصر بعدم الحرب، وتظل قوى الأمم المتحدة على الحدود ويقول ناصر: لولا هذا لرمينا إسرائيل في البحر فيكتسب شعبية، وأيد جلوب كلامه بأنه يعرف قوى البلدين لأنه كان رئيساً للجيش الأردني، ويعرف جيداً - كما يعرف كل من له أدنى علم بحال البلدين - أنه ليس هناك تكافؤ بين جيش مصر وجيش إسرائيل. ويبدو أن يوثان نفسه كان يحب هزيمة العرب، فحين رفض ناصر وساطته سحب الجيش الذي على الحدود ولم يرجع لهيئة الأمم.

وظللنا خمسة أيام نترقب وثبة صلاح الدين، وإذا الأنباء المفجعة بأن مطارات مصر الحربية وطائراتها حطمت نهائياً. وكانت مصر تخفى أبناء الهزيمة وكنا نسمع إذاعتها، ونرى على شاشة التليفزيون الانجليزى رقص الشعب المصرى وجاء في الصحف أن قناة السويس أغلقت وأن البترول انقطع.

وأصدر ونستون تشرشل حفيد تشرشل الزعيم وأبوه كتاب «حرب الأيام الستة» وأعيد طبع «يوميات سيناء» لموشى ديان وطبع (إسرائيل في سنوات التحدي) الذى عمله بن جوريون، وتحدث ديان بكثير من الفخر والزهو عن انتصاره، ونقد خطة الحرب التى رسمت في سيناء وكيف انها تخلو من تدبير خطة للإنسحاب إذا اقتضى الأمر ذلك وسأله سائل: أنت نقدت هذه الخطة منذ حرب ١٩٥٦، فكيف لم يعرف المصريون خطأهم؟

فأجاب: إنهم لا يقرأون شيئاً مما نكتب. وظلت الصحف بعد ذلك تتحدث
عن هذه الحرب ولكن لات حين مناص، واستولت اسرائيل على الضفة
الغربية ومرتفعات جولان في سيناء. واستردت مصر سيناء بصلح غير
متكافئ الجانبين ولا تزال اسرائيل تضع يدها على الأجزاء الأخرى.
والناس من يلق خيراً قاتلون له
ما يشتهي، ولام المخطيء الهبل

رقم الإيداع ٣٢٦٦ / ٩٧
الترقيم الدولي

I. S. B. N. 977 - 08 - 0593 - 9

طبع بمطابع دار اخبار اليوم

هذا الكتاب

الشيخ والدكتور عبدالجليل شلبي عالم من طراز فريد.. فهو ليس رجل دين متفققها فى الدين الاسلامى فقط.. بل هو متفققها أيضا فى اليهودية والمسيحية! وهو حاصل على درجة الدكتوراه من جامعة لندن فى الأديان المقارنة.. وقد عمل فترة طويلة مديرا للمركز الاسلامى فى لندن وأستاذًا فى جامعة الأزهر وترك لنا العديد من المؤلفات القيمة فى الدين والتاريخ والادب..

وكتاب «اليهود واليهودية» آخر ما كتبه الشيخ عبدالجليل شلبي.. وهو كتاب خطير يكشف لأول مرة الاسرار التى حاول اليهود اخفائها دائما عن أصلهم وتاريخهم وديانتهم الحقيقية.. كل ذلك من خلال مصادر علمية لا يرقى اليها الشك..

وهذا الكتاب أول كتاب بالعربية يحكى اليهود الحقيقية ومعتقداتهم بلا أى وبموضوعية كاملة.. فالشيخ عبدالجليل يعتبر من أكبر الخبراء والعلماء فى هذا الموضوع

نبيل أب

Bibliotheca Alexandrina



0647324

